

p. 483 line 4【三輩九品之同異】※三輩=九品

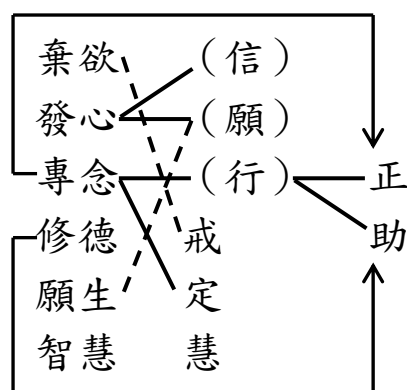
(1)慧遠《無量壽經義疏》：上品三人合為上輩，中品三人合為中輩，下品三人合為下輩。(2)曇鸞《略論安樂淨土義》：一品又分為上、中、下，三三而九，合為九品。(3)憬興《無量壽經連義述文贊》。(4)智顓《觀無量壽佛經疏》。(5)吉藏《觀無量壽經義疏》。(6)龍興法師。(7)法位法師。

※三輩≠九品

(1)吉藏《無量壽經義疏》—上中品人為上輩，中上、中中品人為中輩，下下品人為下輩。(2)元照《觀無量壽經義疏》：無量壽經三輩=觀經上三品所攝。(3)孤山智圓：三輩=觀經上中六品。(4)戒度《觀無量壽經義疏正觀記》。(5)義寂（新羅人）。

※(1)善導《四帖疏》—三輩九品皆是凡夫往生，不干大小聖。(2)元曉《遊心安樂道》：邊地胎生別為一類，非九品所攝。(3)憬興《無量壽經連義述文贊》：邊地胎生乃中下、下上二品人所攝，三輩九品無所謂寬狹，皆攝盡往生。

p. 485 line 7【雪廬老人眉註】



p. 492 line 3【三心即菩提心】《觀無量壽佛經疏》卷1：「至誠心者。即實行眾生。至之言專。誠之言實。深者。佛果深高以心往求故云深心。亦從深理生。亦從厚樂善根生。故十地經言。入深廣心。涅槃經云。根深難拔故言深心。」(T37, p.193, c10-14)《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷6：「言至誠等三心者。此與起信論中三心義合。彼云。一者直心。正念真如故。二者深心。樂集一切諸善行故。三者大悲心欲拔一切眾生苦故。今初至誠疏以專實釋之。非念真如。豈名專實。解於深心。疏雖三義而不相捨。求高深果須契深理。欲契深理須厚樂善根。此乃立行依理求果也。二經證成三種深義。不出彼論樂集一切諸善行也。經迴向發願心疏雖不解。義當彼論大悲拔苦之義。蓋以真如實念、趣果善心。二心功德善巧迴向。願生淨土速證法忍。廣拔一

切眾生苦惱。然此三心順於三法。何者。初念真如平等一性。次二即是自行化他二種修義。既是修二性一。乃就圓融三法而發心也。今此三心一念中修。」

(T37, p. 230, a28-b13)

p. 492 line -3【菩提心之功用】發菩提心之殊勝功德利益：（1）成佛的種子。（2）總攝菩薩一切行願故。（3）成就尊重福田：發心無間，即成一切有情所供養處，天人世間皆應敬禮。超越阿羅漢而成尊上。雖作小福，亦能出生無邊大果，故為福田，一切世間悉應依止，猶如大地；如一切眾生之父母。（4）能攝受無惱害福：若寢若狂或放逸時，諸惡藥叉、宅神、非人不能燒害。若餘眾生為欲息滅疾疫災橫所用無驗咒語、明句，若至此手尚令有驗，何況驗者？隨所居處，於中所有恐怖鬥諍、飢饉過失、非人損惱，未起不起，設起尋滅，轉受餘生少病無病，不為長時重病所觸。常為眾生宣說正法，身無極倦，念無忘失，心無勞損。（5）安住菩薩種性，煩惱微薄，身心粗重轉復薄弱，成就堪忍柔和，能忍他惱，不惱於他，見他相惱，深生悲惱，忿嫉諂覆等多不現行，設暫現起亦無疆力，不能久住，速能遠離。（6）設有生惡趣時，速得解脫，即於惡趣受小苦受，即由此緣深厭生死，於彼有情起大悲心。（7）菩提心之福若有色形，雖太虛空亦難容受，以諸財寶供養諸佛，尚不能及此福一分。能攝大乘教授一切扼要，一切成就大寶庫藏，超出二乘大乘法，策發菩薩行、廣行，最勝依止，應知即是菩提之心。

p. 496 line 4【膠清】亦作「膠青」。指已製成顏料或染料、色澤比較純淨的膠質。《朱子語類》卷四：「伊川言氣質之性，正猶佛書所謂水中鹽味，色裏膠清。」～《漢語大詞典》

p. 496 line 7【知有】《首楞嚴經》卷4：「知有知無，自是聲塵或無或有，豈彼聞性為汝有無？聞實云無，誰知無者？」(T19, p. 124, a17-18)《寶藏論》卷1〈1 廣照空有品〉：「知有有壞。知無無敗。真知之知。有無不計。於有不有。於無不無。有無不見。性相如如。」(T45, p. 144, a22-24)《禪源諸詮集都序》卷1：「寶藏論亦云。知有有壞。知無無敗(此皆能知有無之智)。真知之知。有無不計(既不計有無。即自性無分別之知)。如是開示靈知之心。即是真性與佛無異。」(T48, p. 405, a19-21)《宗鏡錄》卷34：「真知之知。有無不計。既不計有無。即自性無分別之知。是以此真心自體之知。即無緣心。不

假作意。任運常知。非涉有無。永超能所。…即體之用曰知。即用之體為寂。……知之一字。眾妙之門。如是開示靈知之心。即是真性與佛無異。」

(T48, p. 615, b8-15)

p. 498 line 5【不行而行】《金剛般若波羅蜜經》卷1：「是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提；以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！所言善法者，如來說非善法，是名善法。」(T08, p. 751, c24-28)《金剛般若經疏論纂要》卷2：「無我等。是了因即正道也。修一切善法是緣因。即助道也。」(T33, p. 166, c21-23)《金剛經破空論》卷1：「蓋不達無我而修一切善法。止成人天偽果。不修一切善法而但證我空。止成二乘小果。妄言我。法俱空而恣行惡法。則為闡提獄種。惟以無我修一切善。正所謂應無所住而生其心。故即得無上菩提也。夫是法平等無有高下。即境妙也。無我人眾生壽者。即智妙也。修一切善法。即行妙也。三法成乘。故得菩提。而又言善法即非善法等者。為遣疑故。恐有疑云。既無少法可得。云何復修一切善法。此善法者。獨非法耶。今釋之曰。善法即非善法。以善是對惡之名。因於惡法。假名善法。若非對惡。無善名故。以諸善法。惟心所修。心既不有。善亦性空。不可得故。以諸善法。互具一切善惡諸法。性不定故。如布施。持戒等。雖是善法。而名利矯飾心修之。是三塗因。人我勝負心修之。是修羅因。著相計果心修之。是人天因。出世滅苦心修之。是二乘因。利益眾生心修之。是菩薩因。法界平等心修之。是無上因。如是差別。有無量故。以諸善法。體即法界。實相無相。不思議故。結云是名善法者。即是對惡因緣故。惟心空寂故。出生十界故。全體法界故。如此善法。全性所起。故名為修。全修即性。故無實法。至圓至頓。了義了義。持說功德。豈財施所可較哉。」(X25, p. 145, c3-24)

p. 502 line 3【觀念法門】全一卷。唐代善導著。又稱觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門、觀念阿彌陀集。收於大正藏第四十七冊。本書敘述觀、念阿彌陀佛之行相作法及功德。其內容分為三段，先示三昧行相，次示五緣功德，後勸人修行。註釋書有證空之《觀念法門觀門要義鈔》三卷、良忠之《觀念法門私記》二卷、聖聰之《觀念法門見聞》二卷等。～《佛光大辭典》

《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》卷1：「又此經下卷初云。佛說。一切眾生根性不同。有上中下。隨其根性。佛皆勸專念無量壽佛名。其人命欲終

時。佛與聖眾自來迎接。盡得往生。此亦是攝生增上緣。」(T47, p. 27, a24-27)
道隱《無量壽經甄解》：「『一向』言，望捨家棄欲等諸行，則諸行為廢而說，唯立「念佛」一行；故簡「諸行」云「一向」也。又諸行為「助」念佛「正業」說為助業，此異類助業也，一向言，簡諸佛也，又諸行亦傍說為往生業，念佛說「正」為往生業，一向言亦簡餘佛也，若依宗家吉水正意，以廢立為正。」丁福保《無量壽經箋注》、法然《選擇本願念佛集》：此有三意，一為廢諸行歸於念佛而說諸行也，二為助成念佛而說諸行也，三約念佛諸行二門各為立三品而說諸行也。

p. 503 line 2【不必棄捨百為】夏蓮居《淨語》：「廣學原為深入，專修即是總持。」淨空和尚：廣學絕對不是初學人能做到的，初學就廣學就錯了。廣學的目的在哪裡？目的是明心見性，這才叫深入；如果廣學目的不是在明心見性，那你就學雜、學亂了，愈學愈遠。「專修即是總持」，這一句佛號念到底，這是專修。廣學深入是解門，專修這是行門，解行相應。

p. 504 line 3【善導示曰】《重訂西方公據》卷 2：「專雜二修說 (唐)善導和尚 問：何故不令作觀。直遣專稱名號？答：眾生障重。境細心麤。識颺神飛。觀難成就。是以大聖悲憐。直勸專稱名字。正由稱名易故。相續即生。若能念念相續。畢命為期者。十即十生。百即百生。何以故。無外雜緣。得正念故。與佛本願相應故。不違教故。順佛語故。若捨專念修雜業者。百中希得一二。千中希得三四。何以故？乃由雜緣亂動。失正念故。與佛本願不相應故。與教相違故。不順佛語故。繫念不相續故。心不相續。念報佛恩故。雖作業行。常與名利相應故。樂近雜緣。自障障他往生正行故。比見諸方道俗。解行不同。專雜有異。但使專意作者。十即十生。修雜不至心者。千中無一。願一切人等。善自思惟。行住坐臥。必須厲心克己。晝夜莫廢。畢命為期。前念命終。後念即生。長時永劫。受無為法樂。乃至成佛。豈不快哉。」(X62, p. 298, a23-b13)

p. 506 line -5【願為關鍵】《阿彌陀經要解》卷 1：「已發願者即已生。今發願者即今生。當發願者即當生。正顯依信所發之願。願無虛發。必剋果也。非信則不能發願。雖信而不發願亦不能生。故殷勤再勸發願。願者。信之券而行之樞。尤為要務。舉願則信行在其中矣。」(T37, p. 373, c26-p. 374, a2)