

◎十方佛讚第二十三

1. 本品(一)初明十方佛讚。(二)次明佛讚深意。(三)末明一念淨信不可思議功德。此正顯彌陀第 17「諸佛稱歎」願之成就。
2. 經文明示十方諸佛稱歎彌陀之本意，乃在令所有眾生聞佛名，發清淨信心，憶念受持，歸依供養，所有善根，至心迴向，願生極樂。
3. 特標「一念淨信」、「至心願生」；言一念者，信心無二心，故曰一念，是名一心。一心則清淨報土真因也。《安樂集》依《論註》立三心：一者淳心，信心深厚也。二者一心，信心純一也。三者相續心，信心相續不雜餘念也。並曰：「若能相續，則是一心。但能一心，即是淳心。具此三心，若不生者，無有是處。」《無量壽經起信論》亦明「一念」與「至心迴向」之旨。論曰：「一念至心迴向，即得往生。行者誠能一念信入，何須更論種種功勳。一切眾生流浪生死，惟此一念，更無二念。乃至發真歸元，成等正覺，唯此一念，亦無二念。…一念之力，不可思議。如是念佛，即念是佛，即佛是心，非內非外，無縛無脫。盡山河大地、十方虛空，無一芥子許不是無量壽佛現身說法處。乃至離即離非，頓入如來大光明藏。」

p. 475 line -6【上至梵世】《妙法蓮華經》卷 6〈21 如來神力品〉：「爾時世尊，於文殊師利等無量百千萬億舊住娑婆世界菩薩摩訶薩，及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，一切眾前，現大神力，出廣長舌，上至梵世，一切毛孔放於無量無數色光，皆悉遍照十方世界。眾寶樹下、師子座上諸佛，亦復如是，出廣長舌，放無量光。釋迦牟尼佛及寶樹下諸佛現神力時，滿百千歲，然後還攝舌相。一時警歎、俱共彈指，是二音聲，遍至十方諸佛世界，地皆六種震動。」(T09, p. 51, c14-24)

p. 478 line 1【清涼大師云】《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈39 入法界品〉：「高齊大行和尚宗崇念佛云。四字教詔。謂信憶二字不離於心。稱敬兩字不離於身口。彼論云。往生淨土要須有信。信千即千生。信萬即萬生。信佛名字不離心口。諸佛即救。諸佛即護。心常憶佛。口常稱名。身恒常敬。始名深信。任意早晚。終無暫住閻浮之法。此策初心最為要也。」(T36, p. 667, a16-22)

【大行】唐代僧。齊州（山東歷城）人。姓氏不詳。又稱妙行。乾符年間，盜賊寇掠，民不得安業，師乃入泰山，結草為衣，採樹為食，專行法華、普

賢懺法，如是三年，感得普賢現身，由是益加策勵，篤念如來之法，朝暮激切，至忘飲食。其後，忽感幻身無常，慮來世之受生，信手取卷，得阿彌陀經，日夜誦持，至三七日之夜半，見琉璃地之瑩淨現前，心眼更為洞明，感見阿彌陀佛及觀音、勢至等無數之化佛。其後乃專以念佛教化道俗，遠近風從。唐僖宗聞其德望，召入宮中問法要，敕號「常精進菩薩」，賜開國公之爵。後一年罹疾，復見琉璃地，即日於所居之禪室示寂，世壽不詳。弟子有道鏡等。〔往生西方淨土瑞應刪傳、淨土往生傳卷下、宋高僧傳卷二十四、佛祖統紀卷二十二〕～《佛光大辭典》

p.478 line 6【一念淨信】（唐譯）何以故？他方佛國所有眾生聞無量壽如來名號，乃至能發一念淨信，歡喜愛樂，所有善根迴向，願生無量壽國者，隨願皆生，得不退轉乃至無上正等菩提，除五無間、誹毀正法及謗聖者。(T11, p.97, c22-26)（宋譯）阿難！於意云何？欲令眾生聞彼佛名，發清淨心，憶念受持，歸依供養，求生彼土。是人命終皆得往生極樂世界，不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。(T12, p.323, b9-13)

淨空和尚：1.清淨的信心，一絲毫懷疑都沒有。2.信心無二心—專信、真信。信心不二，有二心就不是一心，不二就是一心。一心專念，念念相續。不懷疑、不夾雜、不間斷。3.「發菩提心，一向專念」，就是「一念淨信」。發菩提心是「一念」，一向專念是「淨信」。4.一念＝一心＝真心＝真如＝法性＝佛性＝自性。一心具十法界，心是一切萬法的本體。

p.480 line 8【不迴向】日本佛教用語。淨土門立「往相迴向」（願所修之功德迴向菩提而往生淨土）、「還相迴向」（從淨土還來娑婆，迴入生死教化一切眾生）之二種迴向。然淨土真宗主張此二種迴向於信之一念，唯自彌陀一方迴向修行者，不須自修行者之方更作迴向，故稱「不迴向」。不迴向為他力法，彰顯他力之極致，故他力念佛稱為不迴向法。〔選擇本願念佛集、教行信證卷二、正像末和讚〕～《佛光大辭典》如來矜哀一切苦惱群生，行菩薩行時，三業所修，乃至一念一剎那，回向心為首，得成就大悲心故。

p.480 line -6【般若云】《大智度論》卷61〈39 隨喜迴向品〉：「菩薩如是知，無有法能迴向法。何以故？一切法自性空故。若如是迴向，是名正迴向阿耨多羅三藐三菩提。如是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜乃至檀波羅蜜，不墮想顛倒、心顛倒、

見顛倒。何以故？菩薩不著是迴向，亦不見以諸善根迴向菩提心處，是名菩薩摩訶薩無上迴向。」(T25, p. 490, b28-c5)

◎三輩往生第二十四

1. 本經分往生品位為上中下三輩，三輩各有三，則為九，是則《觀經》中之九品也。九品各含九，則為八十一。如是輾轉推演，實是無量。品位雖殊，論其能往生之主因，莫不由於「發菩提心，一向專念阿彌陀佛」。蓋此正本經之綱宗，往生極樂之關鍵。
2. 善導大師於《觀經四帖疏》中，說九品往生正因皆是「三心」。又云：「又看此《觀經》定善，及三輩上下文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者。上品三人，是遇大凡夫。中品三人，是遇小凡夫。下品三人，是遇惡凡夫。以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生。到彼華開，方始發心。何得言是始學大乘人也。」
3. 靈芝法師謂三輩只對《觀經》之上品；不攝餘六品，因《觀經》之中品及下品，皆未發菩提心也。孤山法師謂此之三輩只攝彼之上品與中品，不攝下三品，因本經中三輩往生者，皆是善人，而彼《觀經》之下三品，皆是惡人，臨終懺悔，念佛得生也。是故諸師皆謂兩經不能相配也。蓮池大師於《彌陀疏鈔》中，會通上之異說。說：天臺等主張兩經相配者，乃著眼於往生後之階位，而未論及其因地之行持。靈芝諸師指為異者，乃專就因地行持，乃就曾否早發菩提心與平日之善惡而言；則《觀經》之下三品，不能齊於本經之下輩矣。
4. 「若有眾生住大乘者」乙段，明一念淨心，十念、一念往生之類。或名「一心三輩」。此一心三輩，乃別有大人作略，超越常格，而得往生者。此之作略，即一心也。表示此人聞法深信，乃至一念，願生彼國，而得往生，是菩薩種性人。
5. 《安樂集》：「若人稱念彌陀名號…不滿所願者，何意？答曰：由不如實修行，與名義不相應故也。…謂不知如來是實相身，是為物身。復有三種不相應：一者信心不淳，若存若亡故。二者信心不一，謂無決定故。三者信心不相續，謂餘念間故。迭相收攝。若能相續，則是一心。但能一心即是淳心。具此三心，若不生者，無有是處。」此論直指當世淨業行人之病根。念佛而不能得往生之果者，…一言以蔽之，只是信心不足。往生資糧即信願行，缺一不可。

據《要解》所云，信願有缺，則持名縱如銀牆鐵壁，風雨不入，亦不能往生也。

p.480 line -6【報恩論】沈善登，名谷成，法號覺塵，清末翰林院庶吉士，浙江省桐鄉人。光緒四年（1878）杭州彌陀寺所刻摩崖大字《阿彌陀經》，即出於他的手筆。著有《報恩論》二卷。～《中華佛教百科全書》

p.490 line -4【劉遺民】《龍舒增廣淨土文》卷5：「東晉劉遺民 程之。字仲恩。號遺民。依遠公共修淨土。專坐禪作觀想法。方半歲即於定中見佛光照曜。又地皆金色。居山十五年。末年又於想念佛中。見阿彌陀佛身紫金色。毫光散照。垂手下接。以臨其室。程之慰幸悲泣自陳曰：安得如來為我摩頂。以衣覆我。佛乃為摩其頂。引袈裟以覆之。他日想念佛。又見身入七寶大池。蓮華青白相間。其水湛湛如無邊岸。中有一人。頂有圓光。胸有萬字。指池水曰。八功德水。汝可飲之。程之飲水。甘美盈口。乃還。猶覺有異香發於毛孔。乃曰。此吾淨土之緣至矣。廬阜諸僧皆來會。程之對佛像。焚香再拜祝曰：我以釋迦遺教故。知有阿彌陀佛。此香當先供養釋迦如來。又供養阿彌陀佛。後供養法華會中佛菩薩眾。以至十方佛菩薩眾。願令一切有情俱生淨土。祝畢。與眾話別。面西端坐。斂手氣絕。年五十九。」(T47, p.265, c29-p.266, a17)

p.494 line 2【三種菩提】(一)又名「三乘菩提」，即聲聞菩提、緣覺菩提、無上正等菩提。緣覺菩提又名獨覺菩提、辟支佛菩提；無上正等菩提又名無上菩提、阿耨多羅三藐三菩提，或諸佛菩提。(二)應化佛菩提、報佛菩提、法佛菩提。～《中華佛教百科全書》

p.495 line 4【三種菩提心】(一)依《菩提心論》分三種菩提心：(1)行願菩提心，即大悲心。觀十方含識猶如己身，於大悲門中拯救，隨眾生之願給付，乃至不惜身命。(2)勝義菩提心，又作深般若心。菩薩了知一切法無自性，亦即觀勝義空佛性，以求菩提之心。(3)三摩地菩提心，即與三密相應之五部祕觀。凡一切眾生雖本共具大毘盧遮那四種法身及四種 曼荼羅，然以五障、三毒蔽覆之故，不得覺悟；若於心中觀日月輪，誦聲字之真言，發三密之加持，揮四智之妙用，則大日之光明朗廓而周遍法界，五部三部之尊森羅圓現，住此三昧，一切不可思議之德用皆具足於心身，覺知即身為大日之體，是為三摩地菩提心。(二)起信論所舉之三種菩提心，即：(1)直心。(2)深心。(3)大悲心。～《佛光大辭典》