

財團法人佛陀教育基金會

『佛陀教育學院』

淨宗概論

『淨土宗』參考講義

2012/5/18 修訂版

淨宗概論

～ 阮貴良 ～

佛陀教育基金會『佛陀教育學院/淨土宗』課程參考講義

開課日期：2012/4/13

綱要目次：

一、何謂「佛土」、「淨土」？「淨土」分類？-----	5
(一)「佛土」-----	5
(二)「淨土」-----	6
(三)「淨土」分類-----	7
二、何謂「淨土宗」？日本「淨土真宗」？-----	7
(一)「淨土宗」-----	7
(二)「慧遠流」、「善導流」、「慈愍流」-----	7
(三)「淨土真宗」-----	10
三、中國「淨土宗」略史-----	12
(一)淨宗經典的傳譯-----	12
(二)念佛修行的弘傳-----	12
四、「淨土宗」依據之典籍-----	19
(一)淨土五經一論-----	19
五、淨土經論註解-----	22
六、「淨土宗」宗義-----	23
(一)總說-----	23
(二)佛之淨土因果-----	23
(1)阿彌陀佛之因地願行-----	23
(2)彌陀大願-----	24
(3)阿彌陀佛之果德莊嚴-----	25
(三)眾生往生淨土之因果-----	26
(1)信願行三資糧（往生之因、念佛修行方法）-----	26
(2)三輩、九品（往生之果）：依《四帖疏》科判《觀經》九品-----	28

三輩：依魏譯《無量壽經》-----	30
三輩九品之同異：-----	31
七、「淨土宗」的教相、教判 -----	31
(一) 難行、易行二道。-----	31
(二) 聖道、淨土二門。-----	31
(三) 聲聞菩薩二藏、漸頓二教。-----	32
(四) 天台的教判-----	32
(五) 華嚴的教判-----	33
八、「淨土宗」的祖師 -----	34
(一) 中國淨宗十三祖的成立-----	34
(1) 淨宗十三祖：-----	34
(2) 十三祖的成立：-----	34
(二) 淨宗十三祖教學特色-----	35
1. 慧遠大師-----	35
2. 善導大師-----	35
3. 承遠大師-----	36
4. 法照大師-----	37
5. 少康大師-----	38
6. 永明大師-----	38
7. 省常大師-----	39
8. 蓮池大師-----	40
9. 蕩益大師-----	41
10. 截流大師-----	42
11. 省庵(實賢)大師-----	43
12. 徹悟(際醒)大師-----	44
13. 印光大師-----	46
九、結語：今時「淨宗」修學觀 -----	47

一、何謂「佛土」、「淨土」？「淨土」分類？

(一)「佛土」

何謂「佛土」？又作佛國、佛國土、佛界、佛剎。指佛所住之處，或佛教化之國土。即不僅指淨土，甚且凡夫居住之現實世界（穢土），以其為佛教化之世界，亦稱佛土。

《大乘義章》卷 19：「言佛土者，安身之處號之為土，約佛辨土名為佛土。」(T44, p. 834, a18-19)因此，自淨土之意義言，彌勒菩薩之兜率天、觀音菩薩之普陀洛伽山等，雖為淨土，但均非佛土。在初期佛教，小乘「說一切有部」主張佛土意指釋迦佛陀誕生之娑婆世界而言，但其後佛身演變成真如之理體為法身，歷史性之佛陀為應身、化身等；故因應化身觀，而有真佛土、應佛土（又作方便化身土）之說，並由報身說，產生報土思想。

由於對佛身解釋之異，「佛土」遂有二種、三種、四種、五種等說。

二種：(一) 真土，真佛之住處也。(二) 應土，應佛之住處也。《大乘義章》卷 19：「或分為二，唯真與應。」真土即平等法門之土，妙寂離相，圓備眾義，形無所定；應土則係隨情異現，有局限差別、染淨區分、諸相莊嚴事別各異。

(T44, p. 835, b5-15)

三種：(一) 法性土，自性身之土，即真如之理也。此身土與體雖無差別，然相性不同，故以能知之覺相為佛（即身），以所知之法性為土。(二) 受用土，即報身受用之國土。為與大圓鏡智相應之淨識所變現，盡未來際而相續，以無漏之色為體。此中有「自受用土」與「他受用土」二種：自受用土為佛自受用，常依而住。他受用土者，依平等性智之大慈悲力，對於初地以上之菩薩，隨宜而現淨土，或勝、或劣、或大、或小，改轉不定者。亦以無漏之五塵為體。(三) 變化土，即變化身所居之土也。依成所作智之大慈悲力。應初地以下乃至一切凡夫，或現淨土，或現穢土者。

四種：天台家所立。(一) 凡聖同居土，指凡夫與聖者雜居的國土；有淨穢之別，淨者如西方極樂世界。(二) 方便有餘土，指修方便道的空假二觀，斷見、

思惑，出三界分段生死，但未斷無明惑，更於界外受變易身的藏教二乘、通教三乘、別教三十心等人所生之土。(三) 實報無障礙土，指修真實法的中道妙觀而斷無明的別教初地、圓教初住以上的菩薩所居，色心無障礙之果報土。(四) 常寂光土，指無明全盡，離二種生死的妙覺極果佛所遊居的真常究竟之土。這是唯佛與佛能至的境界，乃身土不二之土。亦即以法身、般若、解脫三德為體，理智冥合，寂照自在的境界。亦即係如如法界之理。

五種：三論家所說。吉藏《大乘玄論》卷五，將佛土分為：一淨，二不淨，三不淨淨，四淨不淨，五者雜土。《大乘玄論》卷5：「此五皆是眾生自業所起，應名眾生土；但佛有王化之功，故名佛土。」(T45, p. 67, a12) 1. 不淨土，造惡眾生所感之穢土。2. 不淨淨土，不淨緣盡，清淨眾生來生，國土轉為清淨，如彌勒與之釋迦也。3. 淨不淨土，初為淨土，但淨緣盡了，惡眾生來生，國土轉為染穢。4. 雜土，起善惡二業的眾生所感的淨穢雜土。5. 淨土，以善緣構成的純淨之土。《大乘玄論》卷5：「所言淨者，菩薩以善法化眾生，眾生具受善法，同構善緣，得純淨土。」此有四類：{1} 凡聖同居土，是凡夫與聖者同居之土，如彌勒出世時，凡聖共居住在淨土之內。{2} 大小同居土，是羅漢與辟支佛及大力菩薩，捨三界分段身而生的界外淨土。{3} 獨菩薩所住土，是不共二乘，純屬菩薩所居之淨土，如香積世界等。{4} 諸佛獨居土，是唯佛與佛的自境界。

(二)「淨土」

一、無有四趣、五濁等穢惡，是名淨土。

二、清淨的「佛土」。又作清淨土、清淨國土、清淨佛剎、淨剎、淨國、淨邦、淨世界、淨妙土、妙土、佛土、佛剎、佛國。即酬應諸佛因位之本願而成立的清淨莊嚴國土，為佛所居之所。相對於世俗眾生所居的「穢土」，故謂之為「淨土」。

三、在原始佛教或部派佛教，皆不立他方佛與他方世界，故無大乘所說的「淨土」觀念。大乘佛教則主張有無量諸佛，諸佛在其國土教化眾生，如阿彌陀佛的西方極樂世界、阿閼佛的東方妙喜世界、藥師佛的東方琉璃光世界等。彌勒菩薩所住的兜率天、觀世音菩薩的普陀落迦世界，雖非佛國土，亦類似淨

土。凡夫眾生所住的娑婆世界，雖是釋迦佛教化的世界，然而充滿煩惱污染的「穢土」。

(三)「淨土」分類

一、依佛菩薩而論：1. 大日如來之「密嚴淨土」。2. 阿彌陀佛之「極樂世界」。3. 藥師琉璃光如來之「淨琉璃淨土」。4. 不動如來之「妙喜淨土」。5. 彌勒菩薩之「兜率內院」。6. 文殊菩薩之「五台山」。7. 普賢菩薩之「峨嵋山」。8. 觀世音菩薩「普陀山」。9. 地藏菩薩之「九華山」。

二、依佛土、眾生而論：智顓《維摩經略疏》卷一等立四種淨土。《維摩經略疏》卷1〈1佛國品〉：「別明佛國者。諸佛利物差別之相無量無邊。今略為四：一染淨國凡聖共居，(例無量壽佛國)。二有餘方便人住。三果報純法身居。即因陀羅網無障礙土也。四常寂光。即妙覺所居也。前二是應。即應佛所居。第三亦應亦報。即報佛所居。後一但是真淨。非應非報。即法身所居。」(T38, p. 564, a28-b5)

二、何謂「淨土宗」？日本「淨土真宗」？

(一)「淨土宗」

一. 專修往生阿彌陀佛淨土的法門，後世就稱它為淨土宗，又稱為蓮宗。

二. 東晉慧遠在廬山結白蓮社，取義生西方淨土者皆由蓮花所化生，而極樂國土亦名蓮邦。本宗特別以『念佛』為主要修行法，藉彌陀本願之他力及行者之自力，祈獲生於西方極樂淨土，故又稱「念佛宗」。

三. 西方淨土思想乃依據釋尊於耆闍崛山所說之無量壽經、王舍城說觀無量壽經、祇樹給孤獨園說阿彌陀經等三經。佛陀入滅後約九百年，天親所造往生淨土論，以及馬鳴、龍樹諸論師贊述以上三經之要義，弘傳此宗。北魏永平元年(508)，菩提流支來華，授曇鸞《觀無量壽經》，傳承完備之淨土經論，使我國淨土法門有劃時代之進展。

(二)「慧遠流」、「善導流」、「慈愍流」

淨土教三種流派：主要以慧遠、善導、慧日三位大師為代表。

一、【慧遠流】即東晉慧遠於廬山結白蓮社所弘傳之淨土教派。又作「廬山流」、白蓮社念佛門。慧遠於孝武帝太元年間（376～396）入廬山，先後開創龍泉寺、東林寺、般若臺精舍等，建立念佛道場，並於道場前掘蓮池，內植白蓮花，與志同道合者一百二十三人約盟結社，此即廬山白蓮社。其成員多為一時釋門之龍象與文壇之賢俊，如慧持、道生、曇順、佛馱跋陀羅、劉遺民、雷次宗等。其中，劉遺民作「西方發願文」，王喬之作「念佛三昧詩」，慧遠作「念佛三昧詩序」等，皆可窺知結社之旨趣。要之，白蓮社乃基於念佛以期往生淨土之信念，而行坐禪觀念之「觀佛三昧」法。慧遠之念佛三昧詩序（T47, p. 166, a）：「又諸三昧，其名甚眾，功高易進，念佛為先。」廬山流念佛門對後世淨土教之影響極大，如唐代「法照」於大曆四年（769）在衡州湖東寺建立「念佛道場」，宋代「省常」於淳化年間（990～994）在錢塘昭慶院結「淨行社」，「宗蹟」於元祐年間（1086～1093）在真州長蘆寺建立「蓮華勝會」，南宋「道琛」於紹興年間（1131～1162）成立「淨土繫念道場會」，凡此，皆係欽慕廬山遺風，而建立道俗共修之淨土道場。日本之淨土門亦深受影響，早於元代延祐三年（1316）日僧澄圓來華，至廬山禮謁普度，數年後歸國亦仿倣其風，結社念佛，此後廬山流之念佛門亦流傳於日本佛教界。廬山流之教化對象，多為高士或隱者，教學態度常以知識義解為目標，將彌陀淨土視為應土，而認為凡夫僅能往生「事淨土」，無法至「相淨土」或「真淨土」。其末流遂淪為學理上艱澀玄奧之闡論，缺乏平民性與超越性之宗教特色。〔廬山蓮宗寶鑑卷一、卷四、樂邦文類卷二〕～《佛光大辭典》。

二、【善導流】指唐代善導（613～681）所立之淨土教派。係由曇鸞（476～542）、道綽（562～645）相承而來，依初祖曇鸞之住處，又稱雁門流。曇鸞從菩提流支受觀無量壽經，並註釋其所譯之淨土論而成《往生論註》二卷；其中兼及觀經所說之十念往生，愈能顯發曇鸞之教義。然因觀經之宗旨與其時新興之宗義頗為相近，故地論宗之慧遠、天台宗之智顛、三論宗之吉藏等諸師，皆基於自宗之見解，而判認觀經係以觀佛三昧為其宗旨；加之陳代真諦譯出無著、世親之攝大乘論及論釋，開攝論宗，倡導別時意趣，而破斥觀經十念往生

為唯願無行之方便教。至此，淨土教遂告頓挫，觀經所被之根機為上根之行人，身土為應化身與應土等說，僅由曇鸞而暫露曙光而已。其後，道綽偶至玄中寺，觀曇鸞之碑文，而入念佛法門，依觀經撰《安樂集》一書，評破諸說謬見；其弟子善導亦因諸師未解經義，視觀經係以觀念為主，以迴向願生為旨，而非直接教示凡夫往生，故撰著《觀經四帖疏》，楷定古今，淨土教因此復興。故此一流派雖肇端於曇鸞，而弘揚實為善導，故稱為善導流。善導之其他著作，如觀念法門、往生禮讚、法事讚、般舟讚等，其內容均在闡發觀經疏之義蘊。其主張為觀經初說要門，以導引淨土未熟之根機，其後則廢除要門，而顯示弘願；即判定觀經要門方便、弘願真實之旨，揭闡觀經雖以觀佛、念佛為主，其本意則在於念佛。並謂稱名之行為正定業，乃五種正行之一；其餘讀誦、觀察、禮拜、讚歎供養四者，則為助業，雖附隨於稱名，但並非往生之正因。～《佛光大辭典》

三、【慈愍流】指唐朝慈愍三藏慧日（680～748）所傳淨土教之流派。慧日於睿宗嗣聖十九年（702）入西域，遍參碩學大德，曾蒙北印度健陀羅國之觀世音像示教，開元七年（719）歸返長安。平生勤修淨土，弘揚所證之法門，並記述傳承之教法，著有淨土慈悲集三卷、淨土文記五卷等，今皆不存。僅於法照所作五會法事讚中之「般舟三昧讚」、永明延壽之萬善同歸集中所引用之文，及元照之芝園集一書中之論慈愍三藏集書、佛祖統紀卷四十六等所記載，略能揣摩慧日學說之一斑，可推知慧日所倡修者，頗具「禪淨融合」之傾向，而後世盛行於我國之「禪淨一致」之說，論其起源，或可遠推至慈愍流。宋代法眼宗之永明延壽提倡慈愍流之念佛禪，並於所著《萬善同歸集》中揭出「淨禪一致」之說。《萬善同歸集》卷1：「慈愍三藏云：『聖教所說正禪定者，制心一處，念念相續；離於昏掉，平等持心。若睡眠覆障，即須策動，念佛誦經、禮拜行道、講經說法、教化眾生，萬行無廢。所修行業，迴向往生西方淨土。若能如是修習禪定者，是佛禪定與聖教合，是眾生眼目，諸佛印可。一切佛法，等無差別，皆乘一如，成最正覺，皆云念佛，是菩提因。何得妄生邪見？』」（T48, p. 963, c5-12）卷2：「清涼國師云：『凡聖交徹，即凡心而見佛心；理事雙修，依本智而求佛智。』」

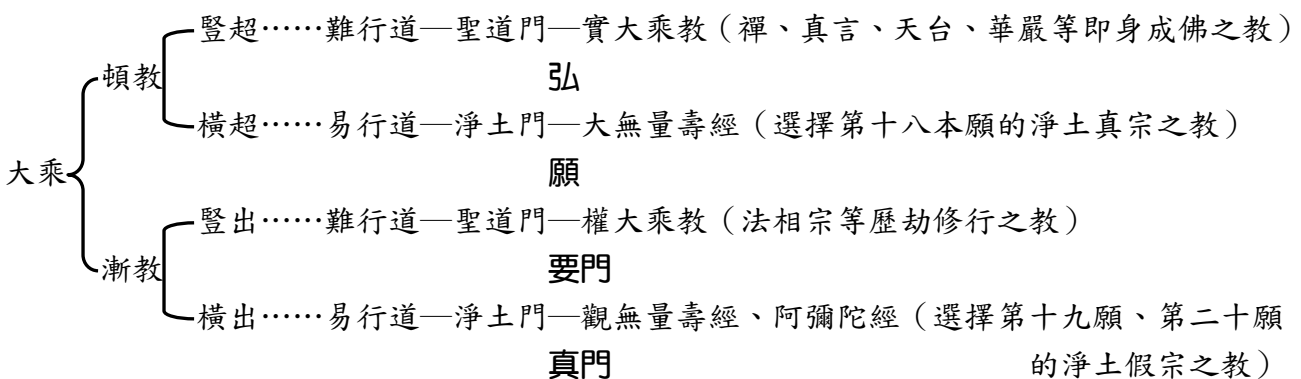
古德釋云：禪宗失意之徒，執理迷事，云：「性本具足，何假修求？但要亡情，即真佛自現。學法之輩，執事迷理，何須孜孜修習理法？合之雙美，離之兩傷；理事雙修，以彰圓妙。」(T48, p. 973, b5-11)

(三)「淨土真宗」

日本佛教中，屬於淨土門之一宗，亦稱真宗。古代又稱「一向宗」、「門徒宗」。開祖為日僧親鸞。以親鸞之著述《教行信證》等為教義之根本；以《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》為所依經典。真宗十派：本願寺派、大谷派、高田派、興正派、佛光寺派、三門徒派、山元派、誠照寺派、木邊派、出雲路派。明治五年（1872），大藏省下旨稱為「真宗」，宗名問題始告解決，現在僅有本願寺派沿用「淨土真宗」一名。現在每年由各派主持「真宗連合學會」，進行傳道及教義之振興。

在教義方面，本宗立二雙四重教判，以教、行、信、證四法為一宗之網格。分判真假二門，以信心為往生之正因，主唱平生業成為其要旨。

二雙四重的判釋：



小乘……緣覺教—聲聞教

三願	三經	三機	三往生	三土
弘願—第十八願—大無量壽經—正定聚機—	難思議往生—	報土……淨土真宗		
要門—第十九願—觀無量壽經—邪定聚機—	雙樹林下往生—	懈慢……淨土假宗		
真門—第二十願—阿彌陀經—不定聚機—	難思往生—	疑城……淨土假宗		
	教	行	信	證
弘願真實四法—大無量壽經—南無阿彌陀佛—至心信樂欲生—	往生報土—	淨土真宗		
	教	行	信	證
要門方便四法—觀無量壽經—萬善諸行—	至心發願欲生—	往生懈慢—	淨土假宗	
	教	行	信	證
真門方便四法—阿彌陀經—稱名念佛—	至心迴向欲生—	往生疑城—	淨土假宗	

二雙四重，即豎出、豎超、橫出、橫超。就中，此土入聖道門難行道為豎；

彼土往生淨土門易行道為橫；漸教為出；頓教為超。期求歷劫修行證果之法相、三論等稱為豎出；期求即身成佛證果之佛心、真言、法華、華嚴等稱為豎超；依《觀經》定散二善之教的往生淨土法門稱為橫出；依《無量壽經》弘願真實之教的淨土法門稱為橫超。此中，前三重皆為方便權假，而後者橫超為頓中之頓、真中之真、乘中之一乘。此橫超即為淨土真宗。又，本宗教義之根本在於親鸞《教行信證》一書之主張。即謂「稱名」係由阿彌陀佛之本願力而來，因此是無上之行（大行）。即此稱名之所以成立，在於信仰本願之心，源自阿彌陀佛。因此提倡絕對他力之信仰。又，行者覺醒自己本質所具之惡性，係出自本願力，因此阿彌陀佛所救之正機為惡人，故唱說「惡人正機」。此種主張，親鸞認為是法然淨土教的本質，為淨土教中最真實之教法。

親鸞立「教行信證」作為標準，據此，為了廢聖道門而立淨土門，首先進行了「二雙四重」的判釋（如上所述）；教行信證也有三類：一是攙雜諸行（要門）；一是攙雜「自力運心」（真門）；這兩類都出於釋迦佛的方便教，因而是淨土假宗，不是淨土真宗，這是應當廢棄的；第三種是不攙雜諸行，又不攙雜自力運心，這種教行信證出於彌陀、釋迦的真實之教，這才是淨土真宗。就是說，在聖道門與淨土門之上，又加上了關於淨土真、假兩門的廢立，然後成立本宗的教義。這是自稱「淨土真宗」的由來。

教行信證的名目，不僅是判釋教相的標準，而且是安心的依據。真宗所說的安心，是依據《無量壽經》彌陀本願名號的「教說」，聽聞本願名號的「起行」由來之後，所產生的深深的「信仰」。若有此信仰，就必然得到往生成佛的「證果」。在彌陀的願文中稱為「至心信樂欲生」、「聞其名號，信心歡喜」；《淨土論》中稱為「一心歸命」。

真宗以終生畢命為期，雖然需要五念門、五正行等正行，但卻不把此比做自己成佛的因種，只是以此作為對無限佛恩的報答。按照宗義的序列，是教→行→信→證。所謂行，是捨棄雜行雜修的自力小行，而要彌陀他力的大行，在皈依這個大行的「信」的一念當中，已決定了往生淨土的證果，因而不是把「行」放在「證」之前，而是把「行」放在「信」之前。因此，本宗不願意以「信」

後的「起行」比做成佛的因種，只是作為報謝佛恩而鼓勵人們修持。由於這個緣故，其宗風也不同於其他宗派，本宗不是根據佛教戒律來規定宗徒的儀式，也不是據此樹立宗風，而是僧俗一樣，在無戒無律之上建成宗規，只要履行世上普通的道義就滿意了。這可以說是深鑒於時機，又斟酌了宗意所產生的。～《中華佛教百科全書》村上專精著·楊曾文譯《日本佛教史綱》。

三、中國「淨土宗」略史

(一) 淨宗經典的傳譯

據《開元釋教錄》記載：安世高曾翻譯《佛說無量壽經》二卷，惜已佚。支婁迦讖於後漢靈帝光和二年(西元 179 年)譯出《佛說般舟三昧經》，此即中國淨宗經典傳譯之開端。繼而又譯出號稱淨宗第一經的《佛說無量清淨平等覺經》。到了三國時代，吳月氏優婆塞支謙(西元 228 年)譯出《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》，曹魏印度沙門康僧鎧譯出《佛說無量壽經》(西元 252 年)。姚秦鳩摩羅什(西元 401 年來洛陽)譯出《佛說阿彌陀經》……東晉佛陀跋陀羅譯《佛說觀佛三昧海經》(西元 411 年)……劉宋曇良耶舍譯出《佛說觀無量壽佛經》(西元 424 年)，北魏菩提流支譯出《無量壽經優婆提舍願生偈》(西元 508 年)，唐玄奘重譯《阿彌陀經》，名《稱讚淨土佛攝受經》(西元 650 年)，唐南印度三藏菩提留志譯出《無量壽如來會》(此本出《大寶積經》，西元 713 年完成)，趙宋西域沙門法賢譯出《佛說大乘無量壽莊嚴經》(西元 980 年左右)。～摘自大安法師《淨土宗教程》

(二) 念佛修行的弘傳

一、東晉慧遠大師於廬山東林寺結白蓮社(西元 402 年)，與眾精修念佛三昧，劉遺民居士秉承大師意旨，撰寫《西方發願文》，據般舟三昧經以期能往生見佛，蓮社 123 人均有往生瑞相，為我國結社念佛之始，影響至深且遠。東林寺遂成為我國第一淨土道場，亦為我國淨土之主流。以此德業故，慧遠大師遂被推尊為中國淨宗初祖。

二、北魏節閔帝(531)時，菩提流支譯出世親之《無量壽經優婆提舍願生

偈》；曇鸞為之注解，著《往生論註》，兼依龍樹之《十住毘婆沙論》明示難、易二道，他力、自力之別，主張依靠他力本願為五濁惡世中方便易行之道，始闡淨土立教之本義，並專重持名念佛，以求生淨土。至唐代道綽、善導等師，承曇鸞教旨，極力強調佛之本願力，又主倡末法思想而說時教相應之要路。道綽著有《安樂集》一書，論破諸師之謬解，開示末世眾生之要路；並依曇鸞難易二道之說，而立聖道、淨土二門之教判。善導撰《觀無量壽佛經疏》，楷定古今誤解謬見，明示淨土教義、教相；並承曇鸞、道綽，而立正行、雜行，奠定淨土教義獨立系統之基礎。

道綽大師（562～645），早年遍習經論，尤精研《大涅槃經》，講及二十四遍。後來修涉《般若》，對禪學有很深的造詣。常住汶水石壁玄中寺，見寺中石碑記載曇鸞久修淨土之懿業，至臨終時，有種種奇異瑞相。師讀後深受感動，遂捨涅槃宗而歸向淨土法門。每日持念佛號七萬，坐必面西，六時禮拜，講《觀無量壽佛經》近二百遍，以淨土法門化導有緣道俗，勸人棄除雜緣思慮，一心念佛。人各掐珠，口稱佛號。聚眾念佛，散席後，佛號餘音猶播揚泉林山谷。臨終時，眾人見化佛住立虛空，天花下散，受其感化者不計其數。後人又稱他為西河禪師。

大師每日自己念佛七萬遍，廣勸道俗信眾稱念阿彌陀佛名，以麻豆等記數，每一稱名便下一粒，念念相次，累積得數百斛。其中最上的念得豆量八、九十石，中等的念得五十石，最少的也念得二十石。後來他又教人穿木棗子作數珠以為數法。他經常自己穿製念珠，送給四眾，教他們稱念佛號。教導信眾不向西方涕唾便利，不向西方坐臥。有些不信淨土法門的人想加毀謗，但一接觸到道綽的風采都改容歸向。由於他熱忱弘化，當時晉陽、太原、汶水三縣，七歲以上的男女都會稱念阿彌陀佛的名號。

善導大師（613～681），為曇鸞、道綽派之集大成者。幼年投密州明勝法師出家，誦法華、維摩等經。後得觀無量壽經，悲喜交集，乃修習十六觀。唐太宗貞觀十五年（641），赴西河玄中寺，謁見道綽，修學方等懺法，又聽講觀無量壽經。此後專事念佛，篤勤精苦，遂得念佛三昧，於定中親見淨土之莊嚴。

其後入長安光明寺，傳淨土法門。師行持精嚴，日常合掌胡坐，一心念佛，至力竭方休。三十餘年中，不別定寢處，不舉目視女子，亦不受沙彌禮拜，並遠避名利，不受供養，好衣美食皆送大廚供養大眾，自食皆粗惡。以所受之襯施書寫阿彌陀經十萬卷，及淨土變相三百幅，見塔廟伽藍損壞者，必修復之。道化京華諸州，眾皆仰慕其德，或有誦彌陀經十萬至三十萬遍者，或有日課稱名一萬乃至十萬遍者，或有得念佛三昧而往生淨土者，遂被稱為「彌陀化身」。

其後，有法照大師，五會念佛的創始者，通稱「五會法師」。其生卒年不詳。初由東吳入廬山慧遠門，修念佛三昧。一日，於禪定中往極樂世界，見承遠侍於佛側，遂登南嶽師事承遠，受淨土法，後始修五會念佛之行。大曆元年（766），至彌陀臺發每夏九旬勤修般舟三昧之願，同年又受五會念佛誦經之法。二年，棲止衡州雲峰寺，勤修不懈。一日於粥鉢內忽顯五綵祥雲，雲內現大聖竹林寺；他日又於鉢中感見五臺山諸寺及淨土勝相。四年夏，入湖東寺（一作湘東寺），於寺內之高樓臺修五會念佛，又感見阿彌陀佛及文殊、普賢等聖眾。次年四月，至五臺山佛光寺，忽有二童子引領，始見先前鉢中所現景物，普賢、文殊二菩薩並授其念佛之要門，師遂於其地建碑記之，令見聞者發菩提心，獲大利益。

師創五會念佛，往來於五台山、長安之間，致力於五會念佛之布教，故從宮廷至一般社會皆廣行念佛法門。其教義內容，係承繼善導之教學，尊之為蓮宗第四祖，世稱「善導之後身」。撰有淨土五會念佛誦經觀行儀三卷、淨土五會念佛略法事儀讚一卷。

五祖少康，浙江縉雲縣仙都山人。幼時常端坐含笑，未曾發語。至七歲，佛誕日詣靈山寺禮佛聖容，母問其為誰？師忽發語答釋迦牟尼佛，聞者皆怪之。於是出家。十五歲時已通《法華》、《楞嚴》等五部經。尋於越州嘉祥寺受戒，學律藏。五夏後，赴上元龍興寺，聽《華嚴經》及《瑜伽論》。唐·貞元（785～804）初，於洛陽白馬寺群籍之中，尋得善導之西方化導文，有所感悟。於是前往長安善導之影堂陳薦獻。旋赴江陵果願寺，後入睦州城乞食得錢，誘小兒念阿彌陀佛，一聲給予一錢，後念佛者漸多。如是一年，無論貴賤少長，見師皆唱阿彌陀佛，念佛之聲充衢。貞元十年（794），師於烏龍山建念佛道場，築

壇三級，集眾晝夜念佛行道。每遇齋日，所化三千眾雲集。師登座高聲念佛，男女弟子等皆見其每一聲有佛自口中出，十聲則十佛續出有如連珠。貞元二十一年十月三日囑眾應厭穢欣淨，旋即放光示寂。年壽不詳。郡人為其造塔於州東臺子巖。時人稱為「後善導」；乃中國淨土宗之第五祖。著有《二十四讚》、《瑞應刪傳》各一卷。

唐代淨土宗，無論理論建構還是修持實踐，均蔚成大觀。在理論方面，前有道綽、善導，繼後有慧日、法照、迦才、懷感、大行、少康等諸師輩出，各有章疏著述，例如懷感著《釋淨土群疑論》，闡揚淨宗教義，其他宗派的各祖師大德亦各有阿彌陀經、觀經等疏，淨土經典之研究遂達高峰。加之唐代諸帝王的崇信與護持，文人哲士亦傾慕淨宗，如李白、杜甫、白居易等；全國上下形成“家家彌陀佛，戶戶觀世音”的盛況。風雲際會，真可謂淨宗建構與弘盛的黃金時代。淨宗理念亦為中國本土文化，諸如文學、音樂、繪畫、建築、哲學與科技等方面，注入活力與生機。(摘自大安法師《淨土宗教程》)

三、唐開元初，慧日自印度歸，見當時禪家視淨土為引導愚心之「方便說」，乃激烈反對，而提倡念佛往生之必要。主張戒淨並行、禪淨雙修、教禪一致，以一切修行皆迴向往生淨土。承遠、法照、飛錫等承其說，以念佛三昧為無上深妙之禪門，極力排斥禪徒之空腹高心。於是，我國淨土宗於唐代，可分三種教系，即「慧遠系統」、「善導系統」、「慈愍系統」。

【慧日】(680~748)，為慈愍派之開祖。幼見從印度歸來之義淨，深受其影響，遂誓遊印度。於中宗嗣聖十九年(702)，乘船經崑崙(今康道爾群島)、佛誓(今蘇門答臘)、師子洲(今斯里蘭卡)等，三年始達印度。乃禮謁聖蹟，尋求梵文經典，參訪善知識，歷時十三年。師獨影孤征，遠涉雪嶺胡鄉，備經艱苦，遂深厭此娑婆世界，乃尋求有樂無苦、速生佛國之法，遍問印度之三藏學者，皆讚淨土。未久，至北印度健馱羅國，王城東北有一山，山有觀音像，師以頂禮聖像，斷食畢命祈請，終至第七日之夜感觀音現紫金色相，為其摩頂開示。師遍遊七十餘國，凡歷十八年，於開元七年(719)始歸長安，呈獻佛像與經典，玄宗遂敕賜「慈愍三藏」之號。師勤修念佛法門，弘揚淨土教義。著

有《淨土慈悲集》、《般舟三昧讚》、《願生淨土讚》和《西方讚》等。《淨土慈悲集》具名《略諸經論念佛法門往生淨土集》，此書散佚已久，1925年才在朝鮮的桐華寺發現其殘本（卷上）。慧日的思想全貌現在不得其詳，由這部書裡尚可窺見其梗概。天寶七年（748）於洛陽罔極寺入寂，世壽六十九。又師之淨土思想有其獨特之處，故有將其淨土學說同淨土大師慧遠和善導兩流並列，稱為慈愍流。

慧日的根本思想在於禪、教、律、淨四行並修而著重於淨土。他批評當時的禪家忽視齋戒，又指摘求生淨土者不斷酒肉五辛。宋·延壽的禪淨雙修說，對於後世發生很大的影響，其思想似多淵源於慧日，如在他著的《萬善同歸集》中就曾引用了慧日的說法。慧日強調戒律修持的理論極為宋代元照律師所推重。元照憤慨當時禪家輕視律儀生活，曾於宋·紹聖三年（1096）翻刻了《慈愍三藏文集》流通於世。並且作了〈論慈愍三藏集書〉一文，詳論教禪律不可偏廢。

慧日的弟子，諸傳錄中未有所載。據唐·呂溫〈南岳大師遠公塔銘〉，知道承遠曾赴廣州師事慧日，而法照出於承遠門下，創唱五會念佛，他曾受慧日思想的影響是無疑的。～《中華佛教百科全書》（林子青）

【承遠】（712～802）四川人。俗姓謝。最初師事成都唐公（智詵之弟子，名處寂），開元二十三年（735）出蜀至荊州（湖北江陵縣）玉泉寺，依蘭若惠真剃度，後遵師命至南嶽衡山（湖南省），從通相受具足戒，更學經、律。後至廣州，就教於慈愍三藏慧日，傳承念佛三昧之法。天寶元年（742）歸衡山，於山之西南建精舍，號彌陀臺。粗食弊衣，精苦修道，遂發得三昧，常感勝境現前。當時，遠近道俗聞其風而至者甚多，於是大建堂宇，造經藏。由於門人法照上奏師之異德，代宗南向禮之，並於新建之寺賜號般舟道場（德宗時更賜彌陀寺之額）。師於衡山六十餘年，苦節真修，老而彌篤，緇素景慕，道化益盛。貞元十八年七月十五日示寂，世壽九十一，塔於寺之南崗。受法弟子有千餘人，中以始創五會念佛的法照，及日悟、惠詮、知明、道偵、超人等為最著。後世尊為蓮宗第三祖。

四、宋初以後，禪宗、天臺宗、律宗、華嚴宗等祖師大德，大多兼修兼弘淨土法門，而形成台(天臺)淨融合、禪淨雙修、淨律合一的思潮。如五祖弘忍門下之宣什倡「南山念佛門禪宗」之一派，六祖門下之南陽慧忠倡解行兼修。至後周法眼嫡孫永明延壽，更大力弘揚禪淨雙修，宋代僧俗之禪淨雙修，皆承其遺風。天台一門亦多有奉信淨土及解義者，以宋代四明知禮所撰《觀經疏妙宗鈔》最著，其約心觀佛說即係台淨融合論，向為台家所重。宋代結社念佛興隆，如淨宗七祖省常大師、遵式法師、知禮法師、宗蹟禪師等，以江浙為中心，盛行結社念佛。據載：宗蹟禪師宗說兼通，仰踵廬山慧遠大師結社念佛之芳規，建蓮華勝會，普勸道俗念佛號，日記其數，迴向發願，期生淨土。據說時感普賢、普慧二大菩薩參與其會。另外，居士歸信淨土且成就者甚眾，諸如：楊傑、王古、蘇軾、江公望、王闡あ、王日休等，大多禪淨雙修，自行化他。其中王日休居士自行念佛勤苦，每日禮佛一千拜，臨終站著往生；著有《龍舒淨土文》，內有：淨土起信、淨土總要、普勸修持、修持法門、感應事蹟、特為勸喻、指迷歸要、現世感應、助修上品、淨濁如一等十章，誠為淨宗重要典籍。

五、元代以降，禪淨雙修之風愈流行，中峰明本、天如惟則等皆心歸西方。然而白蓮教風波，危害國家社會秩序，曾一度被朝廷嚴禁，蓮宗正教法門也由是受其牽連。優曇普度法師撰《廬山蓮宗寶鑑》，闡釋白蓮宗教旨，兼指斥邪說。至元仁宗朝，上表乞復教。皇慶元年(西元1312年)敕許此書頒行各省，復興白蓮宗。優曇普度法師被命為白蓮教主，又賜號虎溪尊者，淨宗亦得以延續光大。

六、明代，楚山紹琦、空谷景隆、一元宗本、雲棲株宏、憨山德清、鼓山元賢等，相繼倡說禪淨合行。尤以雲棲株宏精修念佛三昧，注解阿彌陀經，且著諸書弘揚禪淨一致之旨，感化廣被一般教界。天台家亦有蓮菴大佑、幽溪傳燈、靈峰智旭等，各撰書光顯淨教。靈峰智旭倡三學一源論，以禪教律三學所歸在淨土法門。明末四大師中，蓮池大師與蕩益大師被後人推尊為淨宗八祖與九祖。紫柏尊者與憨山大師在禪誦之餘，亦苦切勸導道俗念佛。憨山大師發心念佛時，曾數數見佛菩薩現身光明，是故每常開示：若念佛得力，尤勝參柏樹子、乾屎橛也。及晚年住錫廬山五乳峰時，啟建六時念佛道場，以代禪期。明

代居士修持念佛法門且撰著弘揚者有唐宜之、嚴敏卿、莊廣還、袁宏道、姚廣孝、李贄等。莊廣還從株宏習淨土法門，編有《淨土資糧全集》六卷。袁宏道以悟道為先鋒，以念佛為後勁，篤修淨土，撰述《西方合論》，洋洋大觀，理事雙備，深得蕩益大師贊許，被選入《淨土十要》。

七、清代，淨土信仰承續明朝之禪教律三宗混融思想，禪淨雙修之風益盛，同時台宗、律宗之徒亦參禪歸淨，各派對立疆界消泯，而念佛一門則寄寓於各宗，廣行於道俗之間。清代三位淨宗祖師——截流大師（10）、省庵大師（11）、徹悟大師（12），專倡淨土，自行化他。加之清代諸多皇帝崇信與護法，淨宗念佛法門亦呈興隆景象。清朝康熙、雍正年間，宮廷課誦《無量壽經》，成為定例。居士歸向淨土且著書宣揚淨土者有：周克復、張公緯、俞行敏、周夢顏、彭紹升、彭希涑、魏承貫、王耕心、沈善登等。彭紹升、希涑父子，編往生傳及撰指讚西方。

【行策】（1628—1682），字截流，住常熟普仁院，創七日念佛法，著有《起一心精進念佛七期規式》，為清代「打念佛七」的濫觴。【實賢】（1686～1734）康熙、乾隆年間，實賢思齊（省庵大師）繼株宏遺風，於杭州結蓮社教化遠近，尊曇鸞、道綽、善導為最初三祖，為眾所欽仰。俗姓時。字思齊，號省庵。自幼即不茹葷，夙有出塵之志。十五歲出家，二十四歲受具戒。後謁紹曇，聽講《唯識》、《楞嚴》、《止觀》，晝夜研窮，於三觀十乘之旨、性相之學，無不通貫，紹曇遂為授記，傳為靈峰四世天台正宗。既而掩關於真寂寺三年，期間，晝覽藏經，晚課佛號，解行兼修。後歷住鄞山阿育王寺、杭州遷林寺等剎。雍正七年（1729）結蓮社，為文示眾，以畢命為期，判日課為二十分，十分持名，九分作觀，一分禮懺。雍正十一年臘月，告弟子曰：「明年四月，吾其去矣。」遂掩關一室，日課佛名十萬聲。翌年四月書偈辭眾，面西趺坐，合掌稱佛名而寂，享年四十九。師嚴持戒律，不離衣鉢，日僅一食，恆不倒單。嘗以佛涅槃日，大合緇白廣修供養，燃指佛前，發四十八大願，卒感舍利發光。著書有《西方發願文註》、《續往生傳》、《東海若解》、《勸發菩提心文》各一卷，另撰有淨土詩一〇八首，及有關舍利、涅槃等之懺文。【徹悟】（1741—1810）名際醒，

字徹悟，號夢東。投三聖菴榮池老宿薙髮。於性相二宗三觀十乘之旨，靡不通達。乾隆三十三年冬從北京廣通寺粹如參禪，乃印心焉，後繼主法席，是為臨濟三十六世，磬山七世也，為道俗所歸仰。嘗慕永明延壽禪師之為人，遂棲心淨土，主張蓮宗。日限尺香晤客，過此惟禮拜持念而已。嘉慶五年（1800）居京郊懷柔紅螺山資福寺，倡導念佛，依從者甚眾，遂成北方著名淨土道場。師每當說法，如瓶瀉雲興，辯才無礙，蓮宗之風大扇。當時為法門第一人。嘉慶十五年十二月十七日，西向合掌，端坐念佛，見佛垂引而化。年七十歲。所著有《示禪教律》、《念佛伽陀》行於世。有《徹悟禪師語錄》二卷。

八、民初印光大師（13），上承善導專修之宗風，下應末法眾生之根機，至靈巖山寺建立專修淨土道場，專倡念佛法門。主張淨土法門為佛出世之本懷，力主敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡不作，眾善奉行，真為生死，發菩提心，信願持名，求生淨土。其教化平實，其行持綿密崇高，道俗傾心歸信者甚眾，開一代念佛新風，各地僧俗漸次興起結社念佛之風。中興淨宗，其流韻遺響迄至當代，厥功甚偉；且致力社會救濟事業與印贈經書，在上海創辦弘化社，流通佛典。

民國年間，兼修念佛、勸導念佛的亦有諦閑、圓瑛、慈舟、弘一、興慈、倓虛等法師大德。另有一批大德居士，自行化他，對淨宗弘揚功績甚大。如楊仁山、范古農、江味農、梅光羲、胡松年、夏蓮居、李炳南等。政府遷臺後，淨土宗得在臺延續發展；其中尤以淨空法師透過電台、衛星電視、網際網路弘法及經書廣泛結緣，提倡讀誦《無量壽經》，及專修專弘淨土持名念佛法門，將注重《阿彌陀經》之淨土宗，轉而重視《無量壽經》之弘揚，重新推廣於全世界。

四、「淨土宗」依據之典籍

（一）淨土五經一論

西方淨土思想乃依據釋迦於耆闍崛山所說之《無量壽經》、王舍城說《觀無量壽經》、祇樹給孤獨園說《阿彌陀經》等三經。佛陀入滅後約九百年，天親所

造《往生淨土論》，以及馬鳴、龍樹諸論師贊述以上三經之要義，弘傳此宗。淨土宗即是以三經一論（即《阿彌陀經》、《無量壽經》、《觀無量壽佛經》與《往生論》），為本宗成立之重要典據。

《普賢行願品》最後回向往生阿彌陀佛淨土，又為華嚴宗轉入淨土宗的樞紐。往生論中之五念門：禮拜、讚歎、作願、觀察、回向，亦略攝普賢十大行願。宋代華嚴四大家之一的圓澄義和，認為「普賢行願獨指彌陀」，於乾道元年（1165）集《華嚴經》和各種疏記中有關念佛法門文字，錄為《華嚴念佛三昧無盡燈》，將華嚴之『相即相入』、『圓融無礙』之教義，視為佛與眾生交融、淨土與穢土融通之教，且以華嚴觀門之『普賢行』即於心中稱念阿彌陀佛，並稱之為華嚴圓融念佛法門。清朝彭紹升（際清），著《華嚴念佛三昧論》，特別提出：「念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願門。」在清末，魏源（承貫）居士提倡《普賢行願品》應與《無量壽經》等三經並行，稱『淨土四經』。

民初印光大師認為《楞嚴經大勢至菩薩念佛圓通章》實為念佛法門之最妙開示，故提倡『淨土五經一論』（淨土四經一論+勢至念佛圓通章），後為淨宗所重視而共遵。

（二）我國淨土經典之傳譯，以支婁迦讖、竺佛朔共譯《般舟三昧經》（179）為嚆矢。該經雖未述及彌陀淨土之莊嚴，然謂依三昧專念之法得見西方阿彌陀佛。支謙譯《大阿彌陀經》，西晉竺法護譯出《無量清淨平等覺經》，支謙之《慧印三昧經》、《無量門微密持經》，竺法護之《德光太子經》、《決定總持經》、《阿彌陀佛偈》等皆是有關阿彌陀佛因行及往生極樂之經典。姚秦弘始三年（401），鳩摩羅什譯出《阿彌陀經》、《十住毘婆沙論》，其後相繼有北涼曇無讖譯《悲華經》（419），劉宋寶雲譯新《無量壽經》（421）；又有曇良耶舍譯《觀無量壽經》（424），明十六觀想念佛法。至此淨土經典傳譯已臻完備。

（三）《無量壽經》十二譯：詳述法藏比丘在因地修行時所發之四十八願，以致果地圓滿成佛，莊嚴國土，攝受十方念佛眾生，並載明三輩往生之條件。本經之漢譯本極多，古來即有「五存七缺」等十二種譯本之說：1. 《無量清淨平等覺經》二卷，後漢·支婁迦讖譯；2. 《阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道

經》二卷，吳·支謙譯；3. 《無量壽經》二卷，魏·康僧鎧譯；4. 《無量壽如來會》（即《大寶積經》第五會）二卷，唐·菩提流志譯；5. 《大乘無量壽莊嚴經》三卷，宋·法賢譯。以上是五種存本。此外，各經錄有記載而現在缺本的還有：1. 《無量壽經》二卷，後漢·安世高譯；2. 《無量清淨平等覺經》二卷，魏·帛延譯；3. 《無量壽經》二卷，西晉·竺法護譯；4. 《無量壽至尊等正覺經》一卷，東晉·竺法力譯；5. 《新無量壽經》二卷，劉宋·佛馱跋陀羅譯；6. 《新無量壽經》二卷，宋·寶雲譯；7. 《新無量壽經》二卷，宋·曇摩蜜多譯；以上是七種缺本，如《開元釋教錄》卷十四說：「右七經與《大寶積經》〈無量壽如來會〉同本，此經前後經十一譯，四本在藏，七本缺。」加上《開元錄》以後出現的宋·法賢譯本，即為五存七缺，共十二譯本。

由於各譯本之內容有頗多出入，故自宋迄今，會校之本，凡有四種：(1)《大阿彌陀經》。宋·王日休(龍舒)校輯。(2)《無量壽經》。清·彭際清節校。(3)《摩訶阿彌陀經》。清·魏源(承貫)會譯。(4)《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》。民國·夏蓮居會集。

(四)《觀無量壽佛經》：略稱十六觀經、觀經，一卷，劉宋量良耶舍譯(424)。另一本《佛說觀無量壽佛經》，劉宋曇摩蜜多譯(已佚)。旨在說明欲生西方極樂國土之眾生所必修之淨業正因，並以十六觀法諦觀阿彌陀佛之身相及極樂淨土相，又釋九品往生之因果。漢譯現存只此一本，梵文原本早已佚失，藏文未有譯本；近世新疆發現有維吾爾文譯本，日本西本願寺藏有此片斷；英文譯本有日本高楠順次郎於1894年依據漢文劉宋譯本譯出的譯本。

(五)《阿彌陀經》：描述阿彌陀佛西方淨土依正莊嚴之事相，並說明執持名號、發願往生之意義，讚歎阿彌陀佛不可思議之功德，此經經文較短，誦讀容易，被列為修淨土宗者定課必誦之經。在我國有三種譯本：(1)《佛說阿彌陀經》，姚秦鳩摩羅什譯；(2)《佛說小無量壽經》，劉宋求那跋陀羅譯(已佚)；(3)《稱讚淨土佛攝受經》，唐玄奘譯。

(六)《普賢行願品》：此乃唐貞元十二年，罽賓三藏般若譯《普賢行願品》四十卷(貞元譯)之最後一卷。

(七)《大勢至菩薩念佛圓通章》：為《楞嚴經》卷五〈二十五圓通〉之一章。說明大勢至菩薩於因地時，以念佛心入無生忍，故今攝此娑婆世界之念佛眾生，歸入淨土。

(八)《往生論》：全名為《無量壽經優波提舍願生偈》，北魏菩提流支譯(531)，又名淨土論。乃依《無量壽經》作願生偈，讚歎極樂淨土之莊嚴，闡說修習禮拜、讚歎、作願、觀察、迴向等五念門，勸往生西方，謂修習五念門可得種種成就。本論為唯一印度撰述之淨土論，淨土宗特重之，與無量壽經、觀無量壽經、阿彌陀經等三部經合稱三經一論，為正所依之經論。其論述頗為深妙，北魏曇鸞著有《往生論註》二卷。

五、淨土經論註解

(一)《無量壽經》：隋慧遠《義疏》、吉藏《義疏》、唐圓測《無量壽經疏》、新羅元曉《無量壽經宗要》、新羅義寂《無量壽經述義記》、唐玄一《無量壽經記》、唐寂證《無量壽經述義》、新羅璟興《無量壽經連義述文贊》、彭際清《起信論》、黃念祖《解》、淨空《講記》、日本道隱《甄解》。

(二)《觀無量壽經》：善導《四帖疏》、智顛《觀經疏》知禮《妙宗鈔》、慧遠《義疏》、吉藏《義疏》、元照《義疏》、傳燈《圖頌》、彭際清《約論》。

(三)《阿彌陀經》：蓮池《疏鈔》古德《演義》、傳燈《圓中鈔》、蕩益《要解》圓瑛《講義》、達默《要解便蒙鈔》、寶靜《要解親聞記》、淨空《要解講記》。另有智顛《義記》、慧淨《義述》、窺基《疏》、《通贊疏》、智圓《疏》、元照《義疏》、戒度《義疏聞持記》、性澄《句解》、大佑《略解》、大慧《已決》、徐槐廷《疏鈔擷》、續法《略注》、彭際清《約論》。

(四)《普賢行願品》：宗密《別行疏鈔》、諦閑《輯要疏》、慈舟《親聞記》。另，澄觀《華嚴經行願品》(即四十卷《華嚴經》疏第十卷下半卷)、淨源《華嚴經普賢行願修證儀》。

(五)《念佛圓通章》：續法《疏鈔》、靜權《講義》、圓瑛《講義》、淨空《親聞記》。

(六)《往生論》：曇鸞《往生論註》、印順《往生淨土論講記》。

六、「淨土宗」宗義

(一) 總說

本宗主旨是以行者的念佛行業為內因，以彌陀的願力為外緣，內外相應，往生極樂國土；而它的實踐修行法門是念佛，特別是稱名念佛。行者依淨土教理，修念佛三昧而感莊嚴淨土，乃至證得事事無礙、不思議無作妙用之寂光土。《維摩詰所說經》卷1〈1佛國品〉：「若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」(T14, p. 538, c4-5)行者依念佛三昧而淨心，自行化他總皆念佛，故能感莊嚴之佛淨土矣。智旭《金剛經破空論》云：「實非離於心性，別有外依報境可莊嚴也。是故諸佛心內種種眾生，還依淨心之業，隨其修力，生於眾生心內諸佛土中。……如此能化、所化，能生、所生，皆惟心故；性離造作。若達心外無土，淨心即是淨土；終日莊嚴而無莊嚴之相可取，亦無莊嚴之法可著，是名真實莊嚴佛土。」(X25, p. 138, c24-p. 139, a8)

(二) 佛之淨土因果

(1) 阿彌陀佛之因地願行

《無量壽經》：「世自在王如來時為諸天及世人民說經講道，有大國主名世饒王，聞佛說法，歡喜開解，尋發無上真正道意；棄國捐王，行作沙門，號曰法藏，發無上正覺之心，修菩薩道，取願作佛。佛為宣說二百一十億諸佛剎土，功德嚴淨、廣大圓滿之相；應其心願悉現與之。說是法時，經千億歲。法藏聞佛所說，起發無上殊勝之願。於彼善惡、麤妙國土，思惟究竟；便一其心，選擇所欲，結得大願，精勤求索，恭慎保持。修習功德滿足五劫，所攝佛國，超過於彼。發斯弘誓願已，住真實慧，勇猛精進，於無量劫，積植德行，一向專志莊嚴妙土。阿彌陀佛成佛以來，於今十劫，今現在說法，有無量無數菩薩、聲聞之眾，恭敬圍繞。」～《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》

《悲華經》卷二：「往昔善持劫時，有世界名刪提嵐，有轉輪王名無諍念，有一大臣名寶海梵志，其子名寶藏，後出家證菩提，號寶藏如來。如來廣為無

諍念王說法，王供養如來及諸聖眾。時寶海梵志勸王及王之千子發菩提心；王即發菩提心，願求清淨國土，寶藏如來遂與之授記，即是西方極樂世界阿彌陀佛。」(T03, p. 174, c)

《無量壽經》中，法藏菩薩發心時之地位，有三解：地前、初地、八地。(詳見黃念祖《無量壽經解》卷2〈法藏因地第四〉)

(2) 彌陀大願

《無量壽經》五種原譯本中，不盡相同，漢吳兩譯同為二十四願，魏唐兩譯為四十八願。宋譯則為三十六願。願之內容，各譯亦復不同，可見出入之巨。各譯之差異，詳見黃念祖《無量壽經解》卷2〈發大誓願第六〉。

依夏蓮居會集之《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》，列舉四十八願名(若依魏譯，則不盡相同)：(1)國無惡道，(2)不墮惡趣，(3)身悉金色，(4)三十二相，(5)身無差別，(6)宿命通，(7)天眼通，(8)天耳通，(9)他心通，(10)神足通，(11)徧供諸佛，(12)定成正覺，(13)光明無量，(14)觸光安樂，(15)壽命無量，(16)聲聞無數，(17)諸佛稱嘆，(18)十念必生，(19)聞名發心，(20)臨終接引，(21)悔過得生，(22)國無女人，(23)厭女轉男，(24)蓮華化生，(25)天人禮敬，(26)聞名得福，(27)修殊勝行，(28)國無不善，(29)住正定聚，(30)樂如漏盡，(31)不貪計身，(32)那羅延身，(33)光明慧辯，(34)善談法要，(35)一生補處，(36)教化隨意，(37)衣食自至，(38)應念受供，(39)莊嚴無盡，(40)無量色樹，(41)樹現佛剎，(42)徹照十方，(43)寶香普熏，(44)普等三昧，(45)定中供佛，(46)獲陀羅尼，(47)聞名得忍，(48)現證不退。

※善導大師稱：「定成正覺」12、「光明無量」13、「壽命無量」15、「諸佛稱歎」17、「十念必生」18，此五願為四八大願之核心、心要。

※依雪廬李炳老眉註之分科，此二十四章(48願)可分為七：

- ① 1~12願—往生報身之妙。
- ② 13~17願—佛德莊嚴涵濡。(涵濡：滋潤、沉浸。)
- ③ 18~27願—聞名普益。(以名號助眾生成就世出世利益及往生)
- ④ 28~36願—眾生來生獲法之益。(極樂眾生的功德受用)

⑤ 37～41 願—物華莊嚴之享樂。(依正二報莊嚴)

⑥ 42～43 願—香光普攝十方眾生。(香光莊嚴)

⑦ 44～48 願—助十方菩薩圓成佛果。(亦以名號助菩薩成就功德)

※若依魏譯，則如吉藏《無量壽經義疏》卷 1：「四十八願。義要唯三。文別有七。義要三者。一攝法身願。二攝淨土願。三攝眾生願。四十八中。十二、十三及第十七。是攝法身。第三十一、第三十二是攝淨土。餘四十三是攝眾生。文別七者：初十一願為攝眾生。次有兩願。是其第二。為攝法身。次有三願。是其第三。重攝眾生。次有一願。是其一願是第四。重攝法身。次有十三。是其第五。為攝眾生。次有兩願。是其第六。為攝淨土。下有十六是其第七。重攝眾生。」(T37, p. 103, b8-17) (此中願數為依魏本。)

(3) 阿彌陀佛之果德莊嚴

※依《往生論》有二十九種莊嚴：

(一)淨土之依報 (即器世間清淨) 有十七種，即所謂之國土功德莊嚴：(1)清淨功德，(2)量功德，(3)性功德，(4)形相功德，(5)種種事功德，(6)妙色功德，(7)觸功德，(8)三種功德，(9)雨功德，(10)光明功德，(11)妙聲功德，(12)主功德，(13)眷屬功德，(14)受用功德，(15)無諸難功德，(16)大義門功德，(17)一切所求滿足功德。

(二)淨土之正報 (即眾生世間清淨) 有十二種，即佛功德莊嚴八種與菩薩功德莊嚴四種。佛之八種為：(1)座功德，(2)身業功德，(3)口業功德，(4)心業功德，(5)大眾功德，(6)上首功德，(7)主功德，(8)不虛作住持功德。菩薩之四種為：(1)不動本處遍至十方供養化生莊嚴，(2)一念一時遍至佛會利益群生莊嚴，(3)一切世界讚歎諸佛莊嚴，(4)無三寶處示法莊嚴。～《無量壽經優波提舍》卷 1 (T26, p. 231, b20—p. 232, c2)

※依《彌陀要解》，不可思議功德歸納為五種：「一、橫超三界，不俟斷惑。二、即西方橫具四土，非由漸證(不退、一生等義皆攝第二義中)。三、但持名號，不假禪觀諸方便(大有功於淨土)。四、一七為期，不藉多劫多生多年月。五、持一佛名，即為諸佛護念；不異持一切佛名。此皆導師大願行之所成就。

故曰阿彌陀佛不可思議功德之利。」～《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷 3 (X22, p. 874, a14-19)

(三) 眾生往生淨土之因果

(1) 信願行三資糧 (往生之因、念佛修行方法)

※①念佛法門有三種：(1)稱名念佛，口稱佛名。(2)觀想念佛，觀佛相好功德。

(3)實相念佛，觀法身非有非空中道實相理。

※廬山慧遠大師的淨土古師所弘揚的淨土法門，大都是觀察念佛。到了曇鸞，便包含觀察、稱名兩種。經過道綽到善導，卻側重稱名一門。

※善導把往生淨土的行業分作正、雜二行。正行是專依淨土經典所修的行業。雜行是其餘諸善萬行。正行又分作五種：①讀誦，專讀誦此宗正依的《觀經》、《彌陀經》、《無量壽經》。②觀察，專思想、觀察、憶念彌陀淨土依、正二報的莊嚴。③禮拜，專禮拜彌陀一佛。④稱名，專稱彌陀一佛的名號。⑤讚歎供養，專讚歎、供養彌陀一佛。※五種正行中更有正業、助業的分別，讀誦、觀察、禮拜、讚歎供養都是助業，只「稱名」是符契彌陀本願的正業。善導的淨土法門，便是捨雜行，歸正行；而又正修正業，旁修助業；一心專念彌陀一佛的名號，念念不捨，以往生淨土為期。自此以後，此宗的行持即以稱名念佛為主。

※善導的學說和以前慧遠(淨影)、智顛、吉藏諸師的學說不同之點很多。就教說，有自力、他力的不同。慧遠等說依靠自己修行的力量往生淨土，善導卻說憑藉佛的願力往生。就機說，有凡夫、聖者的不同。慧遠等說《觀經》的九品通凡夫和聖者，善導卻說九品只是凡夫。就佛身、佛土說，有應佛應土、報佛報土的不同。慧遠等說彌陀是應身、淨土是應土。善導卻繼承道綽《安樂集》的說法說是報身、報土。總結善導一系的淨土教義，即《無量壽經》的三輩、《觀經》的九品，都是五濁凡夫，憑藉佛的願力即得往生。即憑藉彌陀本願的他力，雖然是見、思惑未斷的凡夫，也得和地上菩薩同入真實無漏的報土。因此，一般稱之為他力念佛法門。

※《彌陀要解》云：「經以信願持名為修行之宗要。非信不足啟願。非願不足導行。非持名妙行不足滿所願而證所信。經中先陳依正以生信。次勸發願以

導行。次示持名以徑登不退。

※信則信自、信他、信因、信果、信事、信理。願則厭離娑婆次求極樂。行則執持名號，一心不亂。

※信自者。信我現前一念之心。本非肉團亦非緣影。豎無初後橫絕邊涯。終日隨緣終日不變。十方虛空微塵國土元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑。苟一念迴心。決定得生自心本具極樂。更無疑慮。是名信自。

※信他者。信釋迦如來決無誑語。彌陀世尊決無虛願。六方諸佛廣長舌決無二言。隨順諸佛真實教誨。決志求生。更無疑惑。是名信他。

※信因者。深信散亂稱名猶為成佛種子。況一心不亂安得不生淨土。是名信因。

※信果者。深信淨土諸善聚會皆從念佛三昧得生。如種瓜得瓜種豆得豆。亦如影必隨形響必應聲。決無虛棄。是名信果。

※信事者。深信只今現前一念不可盡故。依心所現十方世界亦不可盡。實有極樂國在十萬億土外。最極清淨莊嚴。不同莊生寓言。是名信事。

※信理者。深信十萬億土實不出我今現前介爾一念心外。以吾現前一念心性實無外故。又深信西方依正主伴皆吾現前一念心中所現影。全事即理全妄即真。全修即性全他即自。我心徧故。佛心亦徧。一切眾生心性亦徧。譬一室千燈。光光互徧重重交攝不相妨礙。是名信理。

※如此信已則娑婆即自心所感之蕘。而自心蕘理應厭離。極樂即自心所感之淨。而自心淨理應欣求。厭蕘須捨至究竟方無可捨。欣淨須取至究竟方無可取。故妙宗云。取捨若極與不取捨亦非異轍。設不從事取捨但尚不取不捨。即是執理廢事。既廢於事。理亦不圓。若達全事即理。則取亦即理捨亦即理。一取一捨無非法界。故次信而明願也。

※言執持名號一心不亂者。名以召德。德不可思議。故名號亦不可思議。名號功德不可思議。故使散稱為佛種。執持登不退也。然諸經示淨土行萬別千差。如觀像觀想禮拜供養五悔六念等。一一行成皆生淨土。唯持名一法收機最廣下手最易。故釋迦慈尊無問自說。特向大智舍利弗拈出。可謂方便中第一方便。了義中無上了義。圓頓中最極圓頓。故云明珠投於濁水。濁水不得不清。

佛號投於亂心。亂心不得不佛也。

※信願持名以為一乘真因。四種淨土以為一乘妙果。舉因則果必隨之。故以信願持名為經正宗。」(X61, p. 644, c17-p. 645, b20)

(2) 三輩、九品 (往生之果) : 依《四帖疏》科判《觀經》九品

是名上輩生想·名第十四觀

一者總明告命	佛告阿難·及韋提希·		
二者辯定其位	上品上生者·	上品中生者·	上品下生者·
三者總舉有緣	若有眾生願生彼國者發三種心·即便往生。		
四者辯定正因	何等為三·一者至誠心·二者深心·三者迴向發願心·具三心者·必生彼國。		
五者正明簡機	復有三種眾生·當得往生·何等為三·		
六者正明受法	一者慈心不殺·具諸戒行·二者讀誦大乘方等經典·三者修行六念·	不必受持讀誦方等經典·善解義趣·於第一義心不驚動·深信因果·不謗大乘。	亦信因果·不謗大乘·但發無上道心·
七者明迴所修	迴向發願·願生彼國。	以此功德·迴向願求生極樂國。	以此功德·迴向願求生極樂國。
八者正明修業	具此功德·一日乃至七日·即得往生。	行此行者·命欲終時·阿彌陀佛與觀世音大勢至·無量大眾眷屬圍繞·持紫金臺至行者前·讚言·法子·汝行大乘·解第一義·是故我今來迎接汝。	
九者臨終聖接	生彼國時·此人精進勇猛故·阿彌陀如來·與觀世音·大勢至·無數化佛·百千比丘·聲聞大眾·無量諸天·七寶宮殿·觀世音菩薩·執金剛臺·與大勢至菩薩至行者前·阿彌陀佛放大光明·照行者身·與諸菩薩授手迎接·觀世音·大勢至與無數菩薩·讚歎行者·勸進其心·行者見已·歡喜踊躍·自見其身乘金剛臺·隨從佛後·如彈指頃·往生彼國。	與千化佛·一時授手·行者自見坐紫金臺·合掌叉手·讚歎諸佛·如一念頃·即生彼國七寶池中。	行者命欲終時·阿彌陀佛·及觀世音·大勢至·與諸菩薩·持金蓮華·化作五百佛·來迎此人·五百化佛·一時授手·讚言·法子·汝今清淨·發發無上道心·我來迎汝·見此事時·即自見身坐金蓮華·坐已華合·隨世尊後·即得往生七寶池中。
十者華開遲疾	生彼國已。	此紫金臺·如大寶華·經宿則開·行者身作紫磨金色·足下亦有七寶蓮華。	一日一夜蓮華乃開。
十一者華開得益	見佛色身眾相具足·見諸菩薩色相具足·光明寶	佛及菩薩·俱時放光·照行者身·目即開明·因前	七日之中·乃得見佛·雖見佛身·於眾相好·心不

	林·演說妙法。聞已即悟無生法忍。經須臾間·歷事諸佛·遍十方界。於諸佛前·次第受記。還至本國·得無量百千陀羅尼門。是名上品上生者。	宿習。普聞眾聲·純說甚深第一義諦。即下金臺·禮佛合掌·讚歎世尊。經於七日·應時即於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。應時即能飛行遍至十方·歷事諸佛。於諸佛所·修諸三昧。經一小劫得無生忍·現前受記。是名上品中生者。	明了。於三七日後·乃了了見。聞眾音聲·皆演妙法·遊歷十方·供養諸佛。於諸佛前·聞甚深法。經三小劫·得百法明門·住歡喜地。是名上品下生者。
--	--	---	--

是名中輩生想·名第十五觀

一者總明告命	佛告阿難及韋提希		
二者辯定其位	中品上生者·	中品中生者·	中品下生者·
五者正明簡機	若有眾生·	若有眾生	若有善男子·善女人·
六者正明受法	受持五戒·持八戒齊·修行諸戒·不造五逆·無眾過患。	若一日一夜持八戒齊·若一日一夜持沙彌戒·若一日一夜持具足戒·威儀無缺。	孝養父母·行世仁慈。
八者明迴所修	以此善根·迴向願求生於西方極樂世界。	以此功德·迴向願求生極樂國。	此人命欲終時·遇善知識·為其廣說阿彌陀佛國土樂事·亦說法藏比丘四十八願。
九者臨終聖接	臨命終時·阿彌陀佛·與諸比丘·眷屬圍繞·放金色光·至其所。演說苦空無常無我。讚歎出家·得離眾苦。行者見已·心大歡喜。自見己身·坐蓮華臺·長跪合掌·為佛作禮。未舉頭頃·即得往生極樂世界。	戒香熏修·如此行者·命欲終時·見阿彌陀佛·與諸眷屬·放金色光·持七寶蓮華·至行者前。行者自聞空中有聲讚言·善男子·如汝善人·隨順三世諸佛教故·我來迎汝。行者自見坐蓮華上·蓮華即合·生於西方極樂世界·在寶池中。	聞此事已·尋即命終。譬如壯士屈伸臂頃·即生西方極樂世界。
十者華開遲疾	蓮華尋開。	經於七日·蓮華乃敷。	經七日已·
十一者華開得益	當華敷時·聞眾音聲·讚歎四諦。應時即得阿羅漢道·三明六通·具八解脫。是名中品上生者。	華既敷已·開目合掌·讚歎世尊。聞法歡喜·得須陀洹。經半劫已·成阿羅漢。是名中品中生者。	遇觀世音·及大勢至。聞法歡喜·得須陀洹。過一小劫·成阿羅漢。是名中品下生者。

是名下輩生想·名第十六觀

一者總明告命	佛告阿難及韋提希·	佛告阿難及韋提希·	佛告阿難及韋提希·
二者辯其位	下品上生者·	下品中生者·	下品下生者·
五者正明簡機	或有眾生·	或有眾生·	或有眾生·
六者作惡·受苦	作眾惡業。雖不誹謗方等經典·如此愚人·多	毀犯五戒八戒·及具足戒。如此愚人·偷僧祇	作不善業·五逆十惡·具諸不善。如此愚人·

	造惡法·無有慚愧。	物·盜現前僧物·不淨說法·無有慚愧·以諸惡業而自莊嚴。如此罪人·以惡業故·應墮地獄。	以惡業故·應墮惡道·經歷多劫·受苦無窮。
八門臨終逢法	命欲終時·遇善知識·為說大乘十二部經首題名字。以聞如是諸經名故·除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手·稱南無阿彌陀佛。稱佛名故·除五十億劫生死之罪。	命欲終時·地獄眾火·一時具至。遇善知識·以大慈悲·即為讚說阿彌陀佛十力威德·廣讚彼佛光明神力。亦讚戒·定·慧·解脫·解脫知見。此人聞已·除八十億劫生死之罪。地獄猛火·化為清涼風·吹諸天華。	如此愚人·臨命終時·遇善知識·種種安慰·為說妙法·教令念佛。彼人苦逼·不遑念佛。善友告言·汝若不能念彼佛者·應稱無量壽佛。如是至心·令聲不絕·具足十念·稱南無阿彌陀佛·稱佛名故·於念念中·除八十億劫生死之罪。
九者臨終聖接	爾時彼佛·即遣化佛·化觀世音·化大勢至·至行者前。讚言·善男子·以汝稱佛名故·諸罪消滅·我來迎汝。作是語已·行者即見化佛光明·徧滿其室。見已歡喜·即便命終。乘寶蓮華·隨化佛後·生寶池中。	華上皆有化佛菩薩·迎接此人。如一念頃·即得往生七寶池中蓮華之內。	命終之時·見金蓮華·猶如日輪·住其人前·如一念頃·即得往生極樂世界。
十者華開遲疾	經七七日·蓮華乃敷。	經於六劫·蓮華乃敷。	於蓮華中·滿十二大劫·蓮華方開。
十一者華開得益	當華敷時·大悲觀世音菩薩·及大勢至菩薩·放大光明·住其人前·為說甚深十二部經。聞已信解·發無上道心。經十小劫·具百法明門·得入初地。是名下品上生者。	觀世音·大勢至·以梵音聲·安慰彼人·為說大乘甚深經典。聞此法已·應時即發無上道心。是名下品中生者。	觀世音·大勢至·以大悲音聲·為其廣說諸法實相·除滅罪法·聞已歡喜·應時即發菩提之心。是名下品下生者。

三輩：依魏譯《無量壽經》

《佛說無量壽經》卷 2：「上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念無量壽佛，修諸功德願生彼國。……中輩者，…雖不能行作沙門大修功德，當發無上菩提之心，一向專念無量壽佛。多少修善、奉持齋戒、起立塔像、飯食沙門、懸繒然燈、散華燒香，以此迴向願生彼國。……下輩者，…假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專意乃至十念，念無量壽佛，願生其國。

若聞深法歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念念於彼佛，以至誠心願生其國。」

(T12, p. 272, b16-c9)

三輩九品之同異：

①慧遠《無量壽經義疏》—上品三人合為上輩，中品三人合為中輩，下品三人合為下輩。②吉藏《無量壽經義疏》—上中品人為上輩，中上、中中品人為中輩，下下品人為下輩。③元照《觀無量壽經義疏》—無量壽經之三輩皆標明發菩提心，故通為觀經上三品所攝，中三品與下三品因行不同，非在三輩之列。④元曉《遊心安樂道》—邊地胎生別為一類，非九品所攝。⑤憬興《無量壽經連義述文贊》—邊地胎生乃中下、下上二品人所攝，三輩九品無所謂寬狹，皆攝盡往生。⑥善導《四帖疏》—三輩九品皆是凡夫往生，不干大小聖。

綜言之，以三輩九品為同者，有曇鸞、慧遠、智顛、吉藏、法位、龍興、憬興七師，以三輩九品為異者，有義寂、智圓、元照、戒度四師。

今淨土宗兩說各論攝受機緣有別：(1) 善導說「九品皆是凡夫往生」—攝護凡夫信心，上上品往生悉皆可能。(2) 智者說「修心妙觀能感淨土」—可融會他宗之教理行果，令識往生因行高下，捨於中下，修習上品。

七、「淨土宗」的教相、教判

(一) 難行、易行二道。

難行道與易行道，為龍樹菩薩所判。(1) 難行道，指淨土宗以外之教說，謂於此娑婆世界，修六度萬行，入聖得果之道。此法難行，故稱難行道。(2) 易行道，指淨土宗之教說，乃念佛往生淨土，於彼土成佛之道。此法易行，故稱易行道。～《十住毘婆沙論·易行品》、《教行信證》卷六。

(二) 聖道、淨土二門。

聖道門、淨土門二種。淨土教於佛陀一代教化中所判立之兩大門。(1) 聖道門：依靠自己之能力修行，在此世間能獲得開悟者。(2) 淨土門：相信阿彌陀佛之誓願，並依靠此一誓願，死後蒙佛接引至淨土而獲得開悟者；又稱往生淨土門。此係源自龍樹所說之難易二道。唐朝道綽於所著之《安樂集》卷上詳

判之，道綽於聖淨二門中，主張於末法之世，聖道之理甚深難證，唯得以淨土一門蒙獲接引，故於後世，有將聖道門稱為自力門、難行道，淨土門稱為他力門、易行道者。

《無量壽經優婆提舍願生偈註》卷 1：「謹案龍樹菩薩十住毘婆沙云。菩薩求阿毘跋致有二種道：一者難行道。二者易行道。難行道者。謂於五濁之世於無佛時求阿毘跋致為難。此難乃有多途。粗言五三以示義意：一者外道相善亂菩薩法。二者聲聞自利障大慈悲。三者無賴惡人破他勝德。四者顛倒善果能壞梵行。五者唯是自力無他力持。如斯等事觸目皆是。譬如陸路步行則苦。易行道者。謂但以信佛因緣願生淨土。乘佛願力便得往生彼清淨土。佛力住持即入大乘正定之聚。正定即是阿毘跋致。譬如水路乘船則樂。此無量壽經優婆提舍。蓋上衍之極致。不退之風航者也。」(T40, p. 826, a28-b11)

(三) 聲聞菩薩二藏、漸頓二教。

慧遠《無量壽經義疏》卷 1：「今此經者。二藏之中。菩薩藏收。為根熟人頓教法輪。云何知頓？此經正為凡夫人中。厭畏生死。求正定者。教令發心。生于淨土。不從小大。故知是頓。」(T37, p. 91, b9-12)

(四) 天台的教判

(1) 智者《觀無量壽佛經疏》卷 1：「教相者。此是大乘方等教攝。赴機適化廣略不同。大本二卷。晉永嘉年中。竺法護譯。此本是宋元嘉時曇良耶舍。於揚州譯。兩經皆在王舍城說。復有小本名阿彌陀。在舍衛國說。阿彌陀無量壽。彼此方言。二藏明義。菩薩藏收。漸頓悟入。此即頓教。正為韋提希及諸侍女。並是凡夫未證小果。故知是頓。不從漸入。」(T37, p. 188, c13-21)

(2) 蕩益《阿彌陀經要解》卷 1：「此是大乘菩薩藏攝。又是無問自說。徹底大慈之所加持。能令末法多障有情依斯徑登不退。故雖經法滅盡之後。仍以悲心弘願。特留此經住世百年。廣度含識。譬如阿伽陀藥萬病總持。絕待圓融不可思議。華嚴之奧藏、法華之祕髓。一切諸佛之心要、菩薩萬行之司南。皆不出於此矣。設欲廣為歎述。窮劫莫盡。有智者自當知之。」(T37, p. 365, b3-10)「淨

土法門。三根普攝。絕待圓融不可思議。圓收圓超一切法門。甚深難信。故特告大智慧者。非第一智慧不能直下無疑也。」(X61, p. 647, b16-18)「同居眾生以持名善根福德同佛。故圓淨四土圓受諸樂也。復次。極樂最勝不在上三土而在同居。良以上之則十方同居遜其殊特。下又可與此土較量。所以凡夫優入而從容。橫超而度越。佛說苦樂意在於此。」(X61, p. 648, b17-c1)「帶業往生。橫出三界。同居橫具四土。開顯四教法輪。眾生圓淨四土。圓見三身。圓證三不退。人民皆一生成佛。」(X61, p. 652, c2-4)

(3) 智者《五方便念佛門》卷 1:「開念佛五門:第一稱名往生念佛三昧門、第二觀相滅罪念佛三昧門、第三諸境唯心念佛三昧門、第四心境俱離念佛三昧門、第五性起圓通念佛三昧門。」(T47, p. 82, a9-12)①稱名往生念佛三昧門:行者口稱南無阿彌陀佛時,心必願生彼國。②觀相滅罪念佛三昧門:行者專注想像佛身,終得見佛光明奕耀,令行者所有罪障悉皆消滅。③諸境唯心念佛三昧門:觀佛由自心而起,別無境界。④心境俱離念佛三昧門:觀心無自相可得。⑤性起圓通念佛三昧門:行者於無功用位任運修習而興智,窮盡諸佛之法源,普賢之願因盡皆圓滿。

(五) 華嚴的教判

(1) 彭際清《華嚴念佛三昧論》卷 1:「念佛法門…略有二途。一普念。一專念。如觀佛相海經。佛不思議境界經等。但明普念。藥師琉璃光如來經。阿閼佛經。無量壽經等。特明專念。今此華嚴。一多相入。主伴交融。即自即他。亦專亦普。略標五義以貫全經:一念佛法身。直指眾生自性門。二念佛功德。出生諸佛報化門。三念佛名字。成就最勝方便門。四念毗盧遮那佛。頓入華嚴法界門。五念極樂世界阿彌陀佛。圓滿普賢大願門。」(X58, p. 714, a19-b2)

(2) 清·續法《楞嚴經勢至圓通章疏鈔》卷 1(X16, p. 381, a3-14):

約能念心。不出五種: 【持名】五種

一緣想境界念佛門:小教。→ 一持念佛名門。心外有佛名故。事法界觀。
二攝境唯心念佛門:始教。→ 二攝名歸心門。佛名唯心現故。理法界觀。
三心境無礙念佛門:終教。→ 三心名雙融門。即心即佛故。

四心境俱泯念佛門：頓教。→ 四心名俱絕門。非心非佛故。理事無礙法界觀。

五重重無盡念佛門：圓教。→ 五圓通無盡門。一念心一佛名。遍含無盡法界故。

事事無礙法界觀。

八、「淨土宗」的祖師

(一) 中國淨宗十三祖的成立

(1) 淨宗十三祖：

1 慧遠→2 善導→3 承遠→4 法照→5 少康→6 延壽→7 省常→8 祿宏→9 智旭
→10 行策→11 實賢→12 際醒→13 印光。

(日本淨土宗則立：1 曇鸞→2 道綽→3 善導→4 懷感→5 少康→6 源信→7 源空)

(2) 十三祖的成立：

此宗被推為祖師的，大都以其人弘揚淨土法門有貢獻的緣故，並非像他宗的法系有前後傳承的關係。

①宋·四明宗曉（1151～1214）以廬山慧遠為蓮社始祖，善導、法照、少康、省常、宗曉五人繼之。（《樂邦文類》卷3：「蓮社之立。既以遠公為始祖。自師歸寂。抵今大宋慶元五年己未。凡八百九年矣。中間繼此道者乃有五師。一曰善導師。二曰法照師。三曰少康師。四曰省常師。五曰宗曉師。是五師者。莫不仰體佛慈。大啟度門。異世同轍。皆眾良導。傳記所載。誠不可掩。以故錄之。為繼祖焉。」（T47, p. 192, c19-25））

②宋·四明志磐（南宋，生卒年不詳）改立慧遠、善導、承遠、法照、少康、延壽、省常為蓮社七祖（《佛祖統紀》卷二十六〈淨土立教志〉（T49, p. 260, c））。

③清朝中葉，才將宗曉、志磐的蓮社諸祖和淨土宗的名稱相提並論，並增加了明代的蓮池大師為八祖。

④清道光至同治年間，悟開法師更加推智旭為九祖、實賢為十祖、際醒為十一祖（《蓮宗正傳》）。

⑤民國年間，印光大師又改推截流（行策）大師為十祖，省庵（實賢）大師、徹悟（際醒）大師遞降為十一祖、十二祖。印光大師往生後，四眾弟子加

推其為十三祖。

祖師稱謂排列依次如下：

初祖·廬山東林慧遠大師、二祖·長安光明善導大師、
三祖·南嶽般舟承遠大師、四祖·五台竹林法照大師、
五祖·新定烏龍少康大師、六祖·杭州永明延壽大師、
七祖·杭州昭慶省常大師、八祖·杭州雲棲蓮池大師、
九祖·北天目靈峰蕩益大師、十祖·虞山普仁截流大師、
十一祖·杭州梵天省庵大師、十二祖·紅螺資福徹悟大師、
十三祖·蘇州靈岩印光大師。

(二) 淨宗十三祖教學特色 (摘自大安法師《淨土宗教程》〈淨宗十三祖的生平與思想〉)

1. 慧遠大師

(1) 超越因果輪回的捷徑—往生淨土。啟建蓮社，上品往生。

(2) 滲透禪智的念佛思想—著重自他二力的念佛三昧修證，以禪觀證悟，棲神淨土，兼仰佛力。

(3) 定中見佛，歸命安養—首創以修念佛三昧為主的蓮社，所依據的經典是《無量壽經》與《般舟三昧經》。

遠公禪定中三次見佛。劉遺民專念禪坐，始涉半年，定中見佛，行足遇像，佛於空現，光照天地，皆作金色。蓮社 123 位同仁，或禪定中、或在夢中、或在臨命終時見到阿彌陀佛，見到西方極樂世界的勝境。對淨土教在中土的傳佈，關係重大。中國人從此建立一個念佛求生阿彌陀佛西方極樂世界的終極目標，永脫輪回生死之苦，親證窮玄極寂的自性如來。同時，遠公以自己的佛法實踐昭示：惟憑自力坐斷生死殊不容易，應自力、他力並重，皈投阿彌陀佛極樂世界，方是了生脫死的穩妥道路。

2. 善導大師

(1) 大師的淨土思想在信仰上，具有強烈的宗教情懷；在理論上，繼承曇鸞、道綽二大師的淨土思想，並豐富發展為一以「他力本願」為核心的淨宗理論體

系。宣示：一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。

(2) 如來所說九品往生乃至十六觀法，但為常沒眾生，不干大小聖。三心以為九品往生正因。三心既具，無行不成；願行既成，若不生者，無有是處也。

(3) 指贊彌陀名號，稱念必生：揭示持名乃淨宗之心要，《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生；《阿彌陀經》一日七日專念彌陀名號得生，又十方恒沙諸佛證誠不虛；《觀經》定散兩門教法之益，望佛本願，意在眾生，一向專稱彌陀名號。

(4) 以凡夫往生報土為立教本旨：三輩九品往生者皆是凡夫，乘托阿彌陀佛的大悲願力乃得往生，雖一毫煩惱未斷的凡夫，也能得生真實無漏的報土而見報佛。「五乘齊入報土」。

(5) 淨業因行：大師將淨土往生法歸納為安心、起行與作業三種實踐法。安心法即三心—至誠心(真實心)、深心(深信心)、回向發願心(回向一切善根願生淨土)。三心乃成就淨業的必要條件。起行是起身口意三業之行，分『正行』與『雜行』兩種。正行是專依淨土經典所示的行業，共有五種：①讀誦(專門讀誦淨土經典)，②觀察(恒常思維觀察阿彌陀佛淨土依正莊嚴)，③禮拜(專心禮拜阿彌陀佛)，④稱名(專門稱念阿彌陀佛名號)，⑤讚歎供養(專門讚歎供養阿彌陀佛及西方淨土種種莊嚴)。五種正行中，亦可分為正定業與助業兩種。正定業就是第四稱名正行，餘四種為助業。正定行與助行之外的一切諸善萬行均為雜行(疏雜之行)。捨雜行而歸正行，於五行中，專修持名念佛，成就往生，這即是大師宣導專修的義蘊。作業是遵守四修之法，進一步落實專修的原則。四修法是：①恭敬修(以懇重恭敬之態度禮拜阿彌陀佛)、②無餘修(專修稱名，不雜餘行)、③無間修(心行相續，無有間斷)、④長時修(常恒不退，畢生相續)。此四修法原出自《攝大乘論》所述，菩薩於三大阿僧祇劫中，依此四法而修，大師轉用作淨業之儀則。

3. 承遠大師

大師一生投注念佛實踐，不圖著作，未見大師有何著作傳世，故大師淨土思想亦無從考究。然從承遠大師修道經歷來看，似服膺慈愍(慧日)三藏的教

旨，堅持戒行，專修般舟三昧，以此自利利他，成就一代祖師的特有風範。

4. 法照大師

法照大師的淨土思想主要體現在五會念佛的理念中。五會念佛以《無量壽經》作理論基礎。經云：「七寶諸樹周滿世界…清風時發，出五音聲，微妙宮商，自然相和，……微風徐動，出妙法音，普流十方一切佛國。其聞音者得深法忍，住不退轉，至成佛道。」～《佛說無量壽經》卷 1 (T12, p. 270, c5-p. 271, a9)

大師讚歎：修此法者，即於此生能離五濁煩惱，除五苦、斷五蓋、截五趣、淨五眼、具五根，成五力，得菩提，具五解脫，能速成就五分法身。按大師自述，此五會念佛實係阿彌陀佛親授。《淨土五會念佛誦經觀行儀卷中·下》卷 2：「智者當知。此五會念佛誦經法事觀門。實非自意。比常祕密而不述之。今恐後世生疑。墮於惡道。聖教明說。除同行深信為利益故。如是之人乃可為說。為愍此故。今略明之。照以永泰二年四月十五日。於南岳彌陀臺。廣發弘願。唯為菩提。為諸眾生。更無所求。盡此一形。每夏九旬。常入般舟念佛道場。其夏以為初首。既發願竟。即入道場。勇猛虔誠。至第二七日夜。獨在此臺東北道場內。其夜三更。自作念言。只今現有十方諸佛淨妙國土諸菩薩眾。常聞無上甚深妙法。具大神通。度無量眾。而我不預斯事。莫不由我惡業罪障深重。不入聖流。不能廣度無邊眾生。甚自傷嘆。作是念時。不覺悲淚。哀聲念佛。正念佛時。有一境界。忽不見道場屋舍。唯見五色光明雲臺。彌滿法界。忽見一道金橋。從自面前。徹至西方極樂世界。須臾即至阿彌陀佛所。頭面作禮阿彌陀佛所。頭面作禮。阿彌陀佛歡喜微笑。告法照言。我知汝心實欲至為利樂有情。無一自利。善哉善哉。能發斯願。我有妙法。無價珍寶。今付囑汝。今將此法寶。於閻浮提。廣行流布。普利天人無量眾生。遇斯法寶。皆得解脫。法照白佛言。有何妙法。唯願說之。唯願說之。佛言。有一無價梵音五會念佛法門。正與彼濁惡世。今時末法一切眾生。機感相應。聞汝暫念。皆悉發心。如是無量壽經。說寶樹五音聲。即斯五會佛聲是。以是因緣。便能稱念佛名。報盡定生我國。汝等未來一切貧苦眾生。遇斯五會念佛無價寶珠。貧苦皆除。亦如病得藥。如渴得漿。如飢得食。如裸得衣。如闇遇明。如過海得船。如遇

寶藏必獲安樂。何以故。彼諸眾生。遇斯法寶。便能念佛。即此一生。定超苦海。登不退轉。速具六波羅蜜一切種智。疾得成佛。受勝快樂。亦復如是。言訖。彼佛國界。佛菩薩眾。水鳥樹林。皆悉五會念佛誦經。法照粗記少分。而白佛言。今蒙世尊加被。付囑此法。若有疑心。不依行者。永劫沈淪。不生淨土。若依行之已後。未審一切眾生見聞之者。發菩提心。念佛名號不。入深禪定不。疾證菩提不。有大利益不。阿彌陀佛言。汝但依此五會念佛誦經之時。我此國土水鳥樹林。諸菩薩眾。無量音樂。於虛空中。一時俱和念佛之聲。令於一切之處人非人等。亦不勞汝。一一親自化之。但見聞者無不發心歡喜信受而便念佛。至命終時。我來迎接。決定有大利益。已後應知。言訖忽然還見自身。而在道場。觀斯境界。悲喜勇躍。依教念佛。自爾已來。迄至于今。果如先說。疑網悉除。願此世當來。常於惡世。以斯妙法。廣度眾生。咸登極樂。速得成佛。幸諸有緣。見聞之者。勿懷疑謗。必墮泥犁。」(T85, p. 1253, b24-p. 1254, a17)

5. 少康大師

大師主要以身弘法，著述甚少。考其一生的修學弘法歷程，似以善導大師思想理念為主臬，其證念佛三昧，並以此感召眾生念佛，與善導大師如出一轍。臨終時，囑眾應厭穢欣淨，旋即放光示寂。年壽不詳。時人稱為「後善導」。

6. 永明大師

(1) 大師集大乘佛法於一身，繼承慈愍三藏融通各宗、會歸淨土的思想，主張祖佛同詮、禪教一體，折衷法相、三論、華嚴、天臺，以禪融合貫通之。大師持律精嚴，欣求往生，以《華嚴》一乘為究竟圓妙，以吾人靈明妙心為萬法之本源，以西方淨土為最終歸宿。後世諸宗漸融趨歸淨土，以慈愍三藏開其先聲，以永明大師為實質開端。

(2) 唯心淨土不礙熾然求生—《萬善同歸集》卷 1：「問：『唯心淨土，周遍十方。何得託質蓮臺，寄形安養，而興取捨之念，豈達無生之門？欣厭情生，何成平等？』答：『唯心佛土者，了心方生。…識心方生唯心淨土，著境祇墮所緣境中。既明因果無差，乃知心外無法。又平等之門，無生之旨，雖即仰教生信，其乃力量未充，觀淺心浮，境強習重；須生佛國，以仗勝緣，忍力易成，

速行菩薩道。《起信論》云：『眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱，以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養。懼謂信心難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅說：「若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，回向願求生彼世界，即得往生；常見佛故，終無有退。」…《十疑論》云：『智者熾然求生淨土，達生體不可得，即真無生，此謂心淨故即佛土淨。愚者為生所縛，聞生即作生解，聞無生即作無生解；不知生即無生，無生即生。不達此理，橫相是非，此是謗法邪見人也。』』 (T48, p. 966, b26-c23)

(3) 往生淨土之因—以持戒念佛自行化他，重視戒律，尤重菩薩戒。以菩提心為往生淨土之正因、菩薩戒為往生必要條件。大師佐證惡人臨終十念往生，臨終時，心力能勝終身業力，是時少許，心力猛利，如火量雖小能作大事。由於臨終之心決定勇健，能勝百歲行力，如人入陣，不惜身命，得以衝出重圍，此為臨終十念法門之神效。

(4) 大師的淨土思想與實踐，頗具特色，以法眼宗第三代祖師的身份導歸淨土，並由此成為淨宗第六祖。一身雙任兩宗祖師，誠為稀有，其作『禪淨料簡』亦最具資格。大師會宗各家導歸淨土的思想，延至今日尚有生命力。足證大師乃德業與學識俱皆卓著的淨宗祖師。《淨土聖賢錄》卷3：「【延壽】嘗作四料簡云：有禪無淨土。十人九錯路。陰境若現前。瞥爾隨他去。無禪有淨土。萬修萬人去。但得見彌陀。何愁不開悟。有禪有淨土。猶如帶角虎。現世為人師。當來作佛祖。無禪無淨土。鐵牀并銅柱。萬劫與千生。沒箇人依怙。」 (X78, p. 244, c19-23)

7. 省常大師

(1) 生平：宋代淨土宗僧。(959~1020) 錢塘(浙江)人。字造微。俗姓顏。七歲厭俗，十七歲出家受具，戒行謹嚴。尋通《起信》教旨，又習止觀法門。淳化(990~994)年中，住杭州西湖昭慶寺，慕廬山白蓮社之遺風，遂結社專修淨業，號「白蓮社」，後易為「淨行社」，蓋取「華嚴淨行品」之意。師嘗刺指以血和墨，書《華嚴淨行品》，又刻板印製千部，頒施千人。並以旃

檀香雕造毗盧遮那佛像。且集一千大眾與八十比丘誓曰：「盡未來際修菩薩行，命終後生安養國。」大師嚴持戒律，具無礙辯才，以念佛法門自行化他，數十年如一日。天禧四年正月十二日，於寺中端坐念佛，有頃，厲聲唱：「佛來了！」隨之而化。當時在場的信眾見到地面呈金色，良久方退。享年六十二歲。弟子奉全身建塔于靈隱山鳥窠禪師之側，世稱錢塘白蓮社主，又號昭慶圓淨法師。被尊為蓮宗第七祖。

(2)思想：大師無著述問世，故其淨土思想無從詳考。大師在念佛實踐中，注重引進《華嚴·淨行品》來規範、淨化念佛人的身心言動，使淨業成就更加上一份保證。蓮社易名淨行社，持戒念佛，止觀並運，深寓大師弘揚淨宗之善巧與深旨。

8. 蓮池大師

(1)單提淨土，融匯各宗—自永明延壽以來，融禪淨教律為一體之集大成者，主倡禪淨不二，念佛含攝萬法之旨。著《彌陀疏鈔》十餘萬言，鈎三藏十二部之玄蹟，以莊嚴六字心佛。如來一代時教，盡在裡許；性相雙融，事理無礙，指歸一心，單持名號。此一心即實相，即同乎法界，即定中之定，即菩薩念佛三昧，即達摩直指之禪，即是一心三觀，即是轉識成智，故知念佛總攝一切佛法。大師以楷定古今之氣概，將《阿彌陀經》判釋為與《華嚴經》相類的圓頓之教，駁正時人貶抑念佛為愚夫愚婦所行之道的瞽論。

(2)念佛含攝一切功德—以《華嚴》一即一切的圓融理念詮釋念佛法門，認為念佛是大總持法門，含攝菩薩六度萬行，囊括一大藏教理的精義。不主張閱藏，而是應一心念佛。《示閱藏要語》云：「大藏經所詮者，不過戒定慧而已…此戒定慧即是念佛法門。」

(3)注重戒律，普勸念佛—大師整飭清規，在南北戒壇久禁不行的情況下，令求戒者具三衣，於佛前受之，大師為證明。已受戒者，半月誦《梵網經戒》及比丘諸戒品。其住持的道場，規條甚嚴，出《僧約十條》、《修身十事》等示眾。各堂執事職責詳明，夜必巡警，擊板唱佛名，聲傳山谷。布薩羯磨，舉功過，行賞罰，絲毫無錯。大師策厲清規，嚴明梵行，以救末世疲弊之習，由

此遂成大師淨土思想一大特色。

9. 蕩益大師

(1) 念佛即圓頓心宗—倡禪教律三學之源之說，三學之歸根則在念佛一門。念佛三昧名寶王三昧，三昧中王，凡偏圓權實之種種三昧，無不從此三昧中流出，亦無不還歸此三昧門。淨宗念佛法門圓頓之要旨，體現出廣度利鈍眾生的善巧方便。大師從「一即一切」的圓頓理念出發，判言念佛法門乃總持一切的妙法。《示念佛法門》云：『念得阿彌陀佛熟，三藏十二部極則教理，都在裡許；千七百公案向上機關，亦在裡許；三千威儀，八萬細行，三聚淨戒，亦在裡許。真能念佛，放下身心世界，即大佈施；真能念佛，不復起貪瞋癡，即大持戒；真能念佛，不計是非人我，即大忍辱；真能念佛，不稍間斷夾雜，即大精進；真能念佛，不復妄想馳逐，即大禪定；真能念佛，不為他歧所惑，即大智慧。』這段文句與蓮池大師的「一句阿彌陀佛，賅羅八教，圓攝五宗」之說，同一韻致。

(2) 淹貫諸宗，會歸淨土—大師注重行解相資，一生精進修行之餘，前後閱律藏三遍，大乘經兩遍，小乘經及大小論、兩土撰述各一遍，撰《閱藏知津》、《法海觀瀾》二書，用作後世眾生涉獵佛典之指南。以《華嚴》、《法華》、《楞嚴》、《唯識》，宗為司南，而要通達這些經典，又須藉天臺智者大師、華嚴賢首大師、法相窺基大師的詮釋為準繩，融匯貫通，並會歸於淨土。以此開解，即以此成行，教觀齊彰，禪淨一致，卓絕千古。大師這一思想，遙接慈愍三藏、永明大師之遺響，善巧導引他宗行人皈投淨土，同時亦強固專修淨業者的信心。

(3) 嚴持戒律，專志求生—目睹當時律學多訛，禪徒空腹高心，不重視戒律，遂以弘律自任，撰述《重治毗尼事義集要》、《梵網合注》等律典。身體力行，嚴以律己。每自謂躬行多玷，不敢為人作師範。曾于安居日，燃頂香六炷，設鬪佛前，得菩薩沙彌鬪，遂終身不為人授戒。《年譜》云：「努力以戒律教觀匡救時弊，尤志求五比丘如法共住，令正法重興；後決不可得，遂一意西馳。冀乘本願輪。仗諸佛力。再來與拔。至於隨時著述。竭力講演，皆聊與有緣下

圓頓種，非法界眾生一時成佛、直下相應、太平無事之初志矣。」晚年專修專弘淨業，五十六歲時，多病、大病，曾寄錢牧齋書云：「今夏兩番大病垂死，季秋閱藏方竟。仲冬一病更甚，七晝夜不能坐臥，不能飲食，不可療治，無術分解，唯痛哭稱佛菩薩名字，求生淨土而已。具縛凡夫，損己利人，人未必利，己之受害如此。平日實唯在心性上用力，尚不得力，況僅從文字上用力者哉？出生死，成菩提，殊非易事，非丈室誰知此實語也。」大師示疾，拋卻己分，專仰佛力濟拔，對自負高慢者，亦不啻當頭棒喝。

《淨土宗教程》：「大師在淨宗祖師中是著述最多的一位，其《彌陀要解》獨步千古，成為淨宗經典力作。大師的身行垂範與著述，契理契機，於今尚能感受到其不竭的活力與影響力。大師的本跡不可思議(印祖常云，藕祖乃法身大士再來)，吾人應對大師的言傳身教拳拳服膺，方不負大師之婆心。」

10. 截流大師

行策（1628～1682），嘗起精進念佛七，曾發起一次長達三年的佛七，行持唯一句名號，唯專唯勤，風範後學，功德無量。

(1) 真信切願，成辦淨業—淨業行人須具真實信心，有三：《淨土警語》卷1：第一要信得心佛眾生無二無差別。我雖顛倒迷惑，覺性未曾失；我雖積劫輪轉六道，覺性未曾動。第二要信得我是理性佛、名字佛，彌陀是究竟佛，性雖無二，位乃天淵。若不專念彼佛，求生彼國，必至隨業流轉，受苦無量。第三要信得我雖障深業重，久居苦域，是彌陀心內之眾生；彌陀雖萬德莊嚴，遠在十萬億剎之外，是我心內之佛。既是心性無二，自然感應道交。我之苦切必能感，佛之慈悲必能應，如磁鐵吸鐵，無可疑者。所謂憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠也。具如上真信者，雖一毫之善、一塵之福，皆可迴向西方、莊嚴淨土；何況持齋秉戒、放生布施、讀誦大乘、供養三寶，種種善行，豈不足充淨土資糧！唯其信處不真，遂乃淪於有漏；故今修行別無要術，但於二六時中，加此三種真信，則一切行履，無煩改轍矣。」(X62, p. 130, b19-24)

(2) 激揚行人的厭欣心—視三界如牢獄，視家園如桎梏，視聲色如鴆毒，視名利如韁鎖，視數十年窮通際遇如同昨夢，視娑婆一期報命如在逆旅，唯以念

佛求生淨土為務。果能如是，若不生淨土者，諸佛皆成誑語矣，願共勉之。～
《淨土警語》卷 1 (X62, p. 132, a24-b2)

(3) 事理一心不亂之詮釋－《淨土警語》卷 1：「七日持名。貴在一心不亂。無間無雜。非必以快念多念為勝也。但不緩不急。密密持名。使心中佛號。歷歷分明。著衣喫飯。行住坐臥一句洪名。絲密不斷。猶如呼吸相似。既不散亂。亦不沈沒。如是持名。可謂事上能一心精進者矣。若是真正道流。直能體究萬法。皆如無有二相。所謂生佛不二。自他不二。自他不二。依正不二。淨穢不二。苦樂不二。忻厭不二。取捨不二。菩提煩惱不二。生死涅槃不二。是諸二法。皆同一相。一道清淨。不用勉強差排。但自如實體究。體究之極。與自本心。忽然契合。方知著衣喫飯。總是三昧。嬉笑怒罵。無非佛事。一心亂心。終成戲論。二六時中。覓毫髮許異相不可得。雖則至心稱念。亦同肆口訶罵。雖則精進修持。亦是夢中苦行。如是了達。方是真正學道人。一心精進持名也。前一心似難而易。後一心似易而難。但能前一心者往生。可必兼能後一心者。上品可階。然此兩種一心。皆是博地凡夫邊事。凡有心者。皆可修學。」(X62, p. 132, c15-p. 133, a7)

11. 省庵（實賢）大師

(1) 發菩提心，圓成淨業－《勸發菩提心文》中云，十種因緣，菩提心得以發起：一者念佛重恩故，二者念父母恩故，三者念師長恩故，四者念施主恩故，五者念眾生恩故，六者念死生苦故，七者尊重己靈故，八者懺悔業障故，九者求生淨土故，十者為令正法得久住故。詮釋第九種因緣時，大師開示發心與求生淨土的關係：《省庵法師語錄》卷 1：「謂在此土修行。其進道也難。彼土往生。其成佛也易。易故一生可致。難故累劫未成。是以往聖前賢人人趣向。千經萬論處處指歸。末世修行無越於此。然經稱少善不生。多福乃致。言多福。則莫若執持名號。言多善。則莫若發廣大心。是以暫持聖號。勝於布施百年。一發大心。超過修行歷劫。蓋念佛本期作佛。大心不發。則雖念奚為。發心原為修行。淨土不生。則雖發易退。是則下菩提種。畊以念佛之犁。道果自然增長。乘大願船。入於淨土之海。西方決定往生。是為發菩提心第九因緣也。」

(X62, p. 236, b3-12)

(2) 痛斥狂禪，指歸淨土—若禪宗開悟之士，亦應往生淨土。悟達之士，雖有見地，不斷惑業，若生三界，一入胞胎，便有隔陰之迷。從前所悟，尋復忘失；畢世功夫，一朝唐喪。大師圓融禪淨，指歸淨土。《示禪者念佛偈》云：「一句彌陀，頭則公案；無別商量，直下便判。如大火聚，觸之則燒；如太阿劍，撻之則爛。八萬四千法藏，六字全收；一千七百公案，一刀斬斷。任他佛不喜聞，我自心心憶念。請君不必多言，只要一心不亂。」剴切指陳，自行化他。

(3) 欣厭心切，拔除愛椿—娑婆眾生淨業難成的原因，主要是愛根難斷，故而撰文開示，多在激發行人厭離娑婆、欣求極樂處下手，其《勸修淨土詩》、《八苦詩》等，多有指陳。《省菴法師語錄》卷1：「不以念佛為急，而以世間小善為急；不以生死大事為先，而以人天福報為先；是不知先後也。居士雖不求福而常作福，雖欲出生死而反入生死，皆由不知所緩在彼，所急在此，致使北轅適越，卻步求前也。居士今日要務，唯當謝絕人事，一心念佛；加以齋戒二字，尤為盡美。大抵西方佛國，非悠悠散善所能致；萬劫生死，非因循怠惰所能脫；無常迅速，旦暮即至，安得不為之早辦耶？」(X62, p. 245, b24-c8)

(4) 精進修持，先求自度—大師遵蓮池大師持戒念佛之遺風，一生以『行在梵網，志在西方』自勵。淨業堂規約，每日課堂，十時念佛，九時作觀，一時禮拜，且規定黑、白半月誦菩薩戒本。大師自修精進，如救頭然。專精念佛，先求往生，然後圓成菩提大願。對於一些發願來生生到中國，童真出家修道，廣度眾生的行人，大師斥之為愚執。闡明求生西方，總攝一切菩提誓願及十方三世一切佛法，無有遺餘。

12. 徹悟（際醒）大師

徹悟大師早年參禪得悟，歸心淨土後，便專志開示念佛宗旨及真實踐行。

(1) 攝禪歸淨，崇尚念佛——以傳法禪師之資格，詮釋禪淨之本質內涵，比較二者的下手難易與功德大小，以此建立對淨宗念佛法門的堅固信心。《徹悟禪師語錄》卷1：「古德謂眾生知見。須以佛知見治之。佛知見者。即現前離念

靈知也。然此靈知。不能孑然自立。必隨緣起。不隨佛界之緣。便隨九界緣起。離十界外。無別緣起故。欲隨佛界緣起。無如以信願心持佛名號。但信貴深。願貴切。持名貴專勤。果以深切專勤之心。信願持名。即是以佛知見而為知見。亦即是念念中以佛知見治眾生知見也。熾然十使心中。但置一信願持名之心。即轉生界緣起。為佛界緣起。此於修道門中。乃點鐵成金極妙之法。只須赤體擔當。久久勿替。管取金臺可以坐待。寶蓮不日來迎。是為從此同居。生彼同居。橫出三界。較之豎出者。不亦省力也哉。」(X62, p. 341, a23-b10)

大師剖析般若與淨土兩門大義。《徹悟禪師語錄》卷2：「佛說種種般若門。無非顯示此本源心性。佛說種種淨土門。亦無非顯示此本源心性。從本源心性。流出種種般若、淨土法門。而種種般若淨土法門。皆悉指歸本源心性。所謂無不從此法界流。無不還歸此法界也。昔有人問雲棲大師云。參禪念佛。如何得融通去？大師答云。若然是兩物。即用融通得著。噫。旨哉言乎。夫禪者。淨土之禪。淨土者。禪之淨土。本非兩物。用融通作麼。然則般若淨土兩門。既唯一本源心性。不唯分無可分。亦且合無可合。分合尚著不得。況可更論其相成相礙也哉。」(X62, p. 343, a19-b4)

大師深鑒禪淨二門精髓，故死心念佛，萬牛莫挽。其《念佛偈》自況：「自憐自作太平僧，了生脫死卻未曾。但願名標蓮蕊裡，不須高列上傳燈。」又云：「一聲佛號一聲心，向上全提入髓深。臨濟德山如未肯，任教棒喝惱叢林。」其不慕宗風，唯欣蓮蕊之宗教情懷，以及每日十萬聲佛號的精勤，來自大師知見的精確。其自行化他，力量甚巨。

(2)十六字淨土綱宗，允為淨業軌則—『真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號。』大師進一步演繹為淨宗修持八大要領：一真為生死，發菩提心，是學道通途；二以深信願，持佛名號，為淨土正宗；三以攝心專注而念，為下手方便；四以折伏現行煩惱，為修心要務；五以堅持四重戒法，為入道根本；六以種種苦行，為修道助緣；七以一心不亂，為淨行歸宿；八以種種靈瑞，為往生證驗。此八種事，各宜痛講，修淨業者，不可不知。

大師將真信具體列為十種：一信生必有死(普天之下，從古至今，曾無一人

逃得)，二信人命無常(出息雖存，入息難保，一息不來，即為後世)，三信輪回路險(一念之差，便墮惡趣，得人身者如爪上土，失人身者如大地土)，四信苦趣時長(三途一報五千劫，再出頭來是幾時)，五信佛語不虛(此日月輪，可令墜落，妙高山王，可使傾動，諸佛所言，無有異也)，六信實有淨土(如今娑婆無異，的的現有)，七信願生即生(已願已生，今願今生，當願當生，經有明文，豈欺我哉)，八信生即不退(境勝緣強，退心不起)，九信一生成佛(壽命無量，何事不辦)，十信法本唯心(唯心有性具與事造二義，如上諸法，皆我心具，皆我心造)。修淨業者，如能具備以上十種信心，其往生西方極樂世界，如操左券。~《徹悟禪師語錄》卷2(X62, p. 350, c2-11) 修習淨業，信貴於深，願貴於切。以信深願切故，一切邪說莫能搖惑，一切境緣莫能引轉。以此信願之心，執持名號，持一聲是一九蓮種子，念一句是一往生正因。一句佛號，不雜異緣，十念功成，頓超多劫。舍此別修，非狂即癡。大師剴切割示十六字綱宗，誠為末法眾生淨業正範。

(3) 欣厭心切，精進勇猛—大師勸導，念佛當生四種心：一、無始以來造業至此，當生慚愧心；二、得聞此法門，當生欣慶心；三、無始業障，此法難遭難遇，當生悲痛心；四、佛如是慈悲，當生感激心。此四種心中有一，淨業即能成就。大師一生以求生淨土為職事，一天持念十萬聲佛號，不欣世語，孜孜於出離苦海的道業。大師深感：吾人曠大劫來，久在輪回，豈永不發求出離之心，修向道之行耶？皆由廢於因循，敗於怠惰，所以常在生死，受大苦惱。今聞持名簡要法門，若仍循故轍，安於覆敗，可謂第一等無血性漢子矣。

13. 印光大師

大師上承善導專修之宗風，下應末法眾生之根機，專倡念佛法門。力主敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡不作，眾善奉行，真為生死，發菩提心，信願持名，求生淨土。其教化平實，其行持綿密崇高，道俗傾心歸信者甚眾。

(1) 淨土法門是末法眾生出離生死的唯一要道—淨土法門誠乃如來普度眾生之要道，眾生即生出苦之妙法。當今之人，欲於現生了生死大事者，捨此一法，則絕無希望。此斬釘截鐵之苦切語，實乃慈悲之極的誠諦語。

(2) 儒佛二教並弘，世出世間法並彰—印祖常云：儒佛二教，合之則雙美，離之則兩傷；以世無一人不在倫常之內，亦無一人能出心性之外。具此倫常心性，而以佛之諸惡莫作、眾善奉行，為克己復禮、閑邪存誠、父慈子孝、兄友弟恭之助。由是父子兄弟等，相率而盡倫盡性，以去其幻妄之煩惑，以復其本具之佛性。印祖的弘法特點，體現在他八句話中。以儒學為基礎的四句：敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行。欲學佛道以脫凡俗，若不注重於此四句，則如無根之木，期其盛茂；無翼之鳥，冀其高飛。以淨土理念為核心的四句：真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號。博地凡夫，欲於現生即了生死，若不依此四句，則成無因而欲得果，未種而思收穫，萬無得理。

(3) 提倡因果，潛挽劫運—善有善報，惡有惡報，欲挽救世道人心，必須於此入手。如是提倡因果報應，乃仰承天地聖人之心，以成全世人仁義之道德。約佛法論，從凡夫地乃至佛果，所有諸法，皆不出因果之外。印祖生前流通《安士全書》、《了凡四訓》數百萬冊，足見印祖力倡因果之悲心。

(4) 誠敬慚愧，以苦為師—印祖針砭時弊，力倡竭誠盡敬，慚愧自牧，以培淨業行人之福基。誠與恭敬，實為超凡入聖、了生脫死之極妙秘訣。欲得佛法實益，須向恭敬中求。有一分恭敬，則消一分罪業，增一分福慧；有十分恭敬，則消十分罪業，增十分福慧。若無恭敬而致褻慢，則罪業愈增，而福慧愈減矣。誠敬與慚愧具相互支持之效用。能自慚愧，生懺悔心，懺悔心生，誠敬隨之。苟能日日慚愧，時時懺悔，則誠敬之心，沛然莫禦，活潑現前，而真信切願與勤行，必有不期而自集之勢。印祖對症投藥，一生以身作則，自稱常慚愧僧，悲心無極，允為末法眾生之良謨。

(5) 家庭教育，治平之本—天下之本在國，國之本在家，家之本在身；而家庭之教，母教最要。其有欲挽世道而正人心者，當致力於家庭教育。

九、結語：今時「淨宗」修學觀

底下為末學個人對淨土自修之意見陳述，不揣淺陋，野人獻曝：

1. 須有定課—份量多少須隨自己的生活狀況而自訂之；但以「日日不缺、

- 由少至多、有進無退」為原則。要以持名念佛為主，務必要迴向發願。
2. 重視業果觀念與淨業修持是密不可分的一「三福」是最基本的淨行；《了凡四訓》、《感應篇》必讀。
 3. 深入研讀根本經典教義，解行並重——一門深入，故五經一論及祖師注疏須長時薰修，俾使佛之教示融入自己的內心思惟（法隨法行）。
 4. 融合各宗匯歸淨土——以「道次第」、天台「六即」與「淨業三福」會通。以天台「一心三觀」、華嚴「法界觀」與「實相念佛」會通。以中觀「緣起性空」、「第一義諦空」融至「持名念佛」；修「念佛三昧」即是「首楞嚴三昧」。「信願持名」即是圓滿普賢大願門。
 5. 推廣弘揚淨土念佛法門務須與本土文化及時代背景配合——隨緣盡力，所有善根福德盡皆迴向眾生，皆得念佛三昧、一心不亂往生西方極樂世界，圓證三不退，圓滿無上菩提。

淨空老和尚的教學理念：

～摘自「淨空法師專集」網站—《淨空法師簡介·重要理念略述》

1. 首要工作在培育師資——
 - (1) 必須真正具備「孝廉、誠敬、好學」，能持戒吃苦，立志為往聖繼絕學，為天下開太平之志士仁人，萬緣放下，閉門禁足，苦讀十年。
 - (2) 必須將儒之《弟子規》，佛之《十善業》，道之《感應篇》，（出家眾則加以《沙彌律儀》）切實履行，建立聖賢德行基礎。否則縱然廣覽群籍，僅成學術研究，不能變化氣質，轉凡作聖。
 - (3) 三個根本扎穩後，學者可於三家典籍中任選一部，一門深入，長時（十年）薰修。每人每天提出學習報告半小時。
 - (4) 同學者，每天深入自己專修課程，有機會時，須聆聽其他同學心得報告，日日彼此切磋琢磨，十年後成為德學兼備且能傳承光大聖學的優良師資。
2. 善用高科技傳媒作遠程教學，突破時、空限制。
3. 傳統文化之堅持與推廣——普遍三種社會教育：『祠堂』、『文廟』與『城隍

廟』，達到社會和諧安定之目標。(文廟即孔廟)

4. 結合藝術文化，教化民心，慎思無邪。
5. 開放著作權，大量印贈經書典籍與光碟。
6. 淨宗學會與淨宗學院－修行的「學會」與教學的「學院」。「淨宗學院」以學習經教，培育教學師資為主；講解淨土五經一論，歡迎大家來聽課。「淨宗學會」以念佛修行為主。建立念佛堂，提供觀想、觀像、持名等不同念佛方式的佛友修行。現代交通便捷，歡迎全國、全世界修淨土的人都到這裡來學習。禪、律、天台、華嚴等各宗，都可以依此模式建設運行。
7. 與社會慈善事業相結合：
 - (1) 建養老院（以「山莊」或「別墅」命名），同時也是老人大學、多元文化活動中心、倫理道德教育傳習所、藝術文化展示廳、音樂劇院等綜合大廈。
 - (2) 旁邊附設醫院和幼兒園或小學。其中的服務人員、醫院的醫務人員，幼兒園或小學的老師都必須經過中國傳統儒釋道三家《弟子規》、《感應篇》、《十善業道》的教育培訓，具備孝親敬老的觀念，以真誠孝心服務老人，成為老人的「孝子賢孫」。
 - (3) 可由山莊中的老人（專業人士、技藝達人）義務授課，歡迎各地中青年人來「山莊」學習。也可以將快樂老人幸福生活點滴，錄影製成影音光碟流通，供大眾分享。
 - (4) 傳統文化藝術（如地方戲劇、相聲等），由世界各地的山莊、別墅輪流邀請至全球各地山莊、別墅巡迴演出，既能使老人們精神生活充實愉悅，更可提供傳統文化藝術的表演空間，使優秀的傳統文化藝術延續不斷，發揚光大。
8. 華嚴多元和諧社會：與其他不同的宗教合作，開辦「宗教大學」或「多元文化大學」等活動、事業。