

補充資料

六年苦行因緣

《佛說大方廣善巧方便經》卷第三

「又復何緣菩薩於寂靜處六年苦行，歷諸難事，豈非菩薩餘業障故感是報耶？所謂：菩薩諸障已盡，無有苦報，諸所作事但是菩薩善巧方便。」

「善男子！汝前所問：我為一生補處菩薩時曾發是言：『何故剃鬚髮？云何求菩提，而此菩提最上難得？』此因緣者非無利益，今當為汝如實宣說。我念往昔於迦葉如來法中而為菩薩，名曰護明，我時以善巧方便於諸眾生隨其所宜為作利益。彼時有五婆羅門，是大族姓子，先於菩薩乘中修諸梵行，後因值遇彼惡知識，使令忘失大菩提心。彼五婆羅門即於一時起如是心：『我等已能得菩提法。』起是心者異見相應。我於爾時觀知彼心，即以方便欲為開導，乃於彼前發如是言：『何故剃鬚髮？云何求菩提，而此菩提最上難得？』彼五婆羅門聞是語時咸作是念：『何故護明菩薩發如是言？』我知其念，又復告言：『何故剃鬚髮？云何求菩提，而此菩提最上難得？』我時言已，安住真實平等法門，即與五婆羅門同住一處。」

「時有二人：一名竭致迦囉，二名貢婆迦囉，來詣於我及五婆羅門所，先廣稱讚迦葉如來最上功德，後復謂我及五婆羅門言：『今可往詣迦葉如來、應供、正等正覺所。』我於爾時作是思惟：『此五婆羅門善根未熟，若今同詣迦葉佛所，我或稱讚迦葉如來最上功德，彼五婆羅門不能稱讚。』作是思惟已，告彼二人言：『我自知時。』作是言已，我即於般若波羅蜜多住無所住。以般若波羅蜜多力所護故，從是出生善巧方便，即謂五婆羅門言：『我向語汝：『何故剃鬚髮？云何求菩提，而此菩提最上難得？』於如是義汝等未解，今為汝說。以何義故菩提難得？所謂：菩薩若於般若波羅蜜多無所行想、無所住想，即於菩提無智、無得，如實而觀，悉無所得。又，菩提者，不在內、不在外、不在中間，不可以身得、不可以心得，畢竟空中一切無得。是故，我向謂汝等言：『何故剃鬚髮？云何求菩提，而此菩提最上難得？』當知此說是真實說。』時五婆羅門聞是法已，心得開悟，還復安住大乘法中。」

「我作是說已，住一切法無所得心，即離是處，又復別詣於一方所。彼五婆羅門爾時亦復同於彼住。是時，竭致迦囉、貢婆迦囉二人，承佛威神力故，復詣彼處方便勸導五婆羅門，令彼同往迦葉佛所。我時觀彼五婆羅門根緣已熟，即時與彼五婆羅門及其二人同詣迦葉如來、應供、正等正覺所。到佛所已，各禮佛足。時彼二人以宿世善根力故見佛相好，爾時各各心得清淨。彼五婆羅門得見如來色相光明、吉祥威德，心生歡喜，各以宿世善根力故還發阿耨多羅三藐三菩提心。我時白佛言：『此五婆羅門善根成熟，願佛化度。』」

「爾時，迦葉如來、應供、正等正覺即為宣說菩薩藏法，隨其所應而能解了，即時皆得無生法忍。迦葉如來即為我授阿耨多羅三藐三菩提記。我得記已，即白迦葉佛言：『以如來、應供、正等正覺攝受此五婆羅門故，而令得見如來。復為宣說菩薩藏法，教化開導皆為得忍，菩薩求佛菩提不復退轉。』」

「復次，智上¹！我昔於彼迦葉如來法中為一生補處菩薩時，先所發言：『何故剃鬚髮？云

1 本經卷一：「彼時會中有一菩薩摩訶薩名曰智上，從座而起，偏袒右肩，右膝著地，

何求菩提，而此菩提最上難得？」作此說者，為開導故，由是因緣彼獲利益。是故當知：諸所言說非無義利，皆是菩薩摩訶薩善巧方便，而非過咎、非不善法。

「若有眾生少知、少見者，或於持戒清淨沙門、婆羅門所發無義語——所謂以智為非智——作是語者，不能長夜利益安樂，但能與彼苦受相應。此等眾生作不善業，是過咎者。菩薩摩訶薩即不如是，一切障累悉已清淨，無復少分業障可得，但為眾生滅諸惡法、普令堪任趣證解脫。智上！如昔因緣，當如是知。

「又，我所有六年苦行，歷諸難事，但為降伏諸外道故；又欲令諸眾生起精進故；一麻、一麥為所食者，欲令身器得清淨故。由此因緣，於六年中修諸苦行，而非餘業所感報應。

「我昔如是於六年中修苦行時，有五百萬天眾仙眾皆得智通三昧。是故當知，我修此行以善巧方便為利益故。

案：《大寶積經》卷第一百七，亦有類似之因緣故事，如下所釋。

【六年苦行】（三藏法數(明·一如等撰)）

佛言：往昔波羅柰城邊，有婆羅門子，名火鬘；復有瓦師之子，名護喜。二子少小心相敬念。護喜謂火鬘曰：共見迦葉如來。火鬘答曰：何用見此髡(音ㄎㄨㄣˊ，剃髮也)道人。如是至三後日，護喜復曰：可共暫見。答曰：何用見此髡頭道人。何有佛道。於是護喜捉火鬘頭曰：為汝共見如來。火鬘驚怖，心念此非小緣，必有好事耳。即曰：今放我頭，我共汝去。既至佛所，禮迦葉足。護喜白佛：火鬘不識三寶，願佛開化。火鬘睹佛相好，心生歡喜，出家學道。時火鬘者，即我身是。護喜者，我為太子逾城出家時，作瓶天子²導我者是。我往昔以惡言道迦葉佛，故受諸苦報。由此餘殃，今欲臨成佛時，復受六年苦行也。

名相解釋

【四種三寶】（佛學大辭典(丁福保)）

（名數）三寶有四種：

- 一、一體三寶，又云同體三寶，又云同相三寶。三寶一一之體有三寶之義，佛之體上有覺照之義者，佛寶也；有軌則之義者，法寶也；無違諍之過者，僧寶也，乃至僧有觀智者為佛寶，有軌則者為法寶，和合者為僧寶。
- 二、理體三寶³，於真如之體上立三寶。真如之理體視覺性法相，無違諍過。

禮佛雙足。禮已合掌，前白佛言：『世尊！我有少法欲伸請問如來、應供、正等正覺，悲愍我故，願賜聽許。』」

- 2 【澡瓶天子】一作作瓶天子。釋迦佛為太子時。因出四門，歷觀諸相。忻厭之意，日愈一日。繇是父王益其伎樂以悅之。每至夜分，有淨居天人名作瓶。住在空中，發言警策。復使樂器皆出五欲非樂，世間無常，涅槃寂靜，速須出離之聲（云云）。詳見佛本行集經。唐·王勃《釋迦如來成道記》曰：「於是澡瓶天子，以警覺彰伎女之醜容。」

(FROM:佛學大辭典(丁福保))

- 3 一切眾生，皆有佛性，即佛寶，佛性中，具足一切淨法，即法寶，無違諍義，即僧寶，此

三、化相三寶，又云別體三寶，又云真實三寶。

大乘之三寶者，諸佛之三身為佛寶，六度為法寶，十聖為僧寶。

小乘之三寶者丈六之化身為佛寶，四諦十二因緣之法為法寶。四果緣覺為僧寶，

四、住持三寶，佛滅後住於世間者。

木佛畫像，佛寶也；三藏之文句，法寶也；剃髮染衣者，僧寶也。

此中前二種局於大乘，後二種通於大小乘。

行事鈔資持記上一之一曰：「三寶四種，一體、理體就理而論，化相一種局據佛世，住持一位通被三時⁴。」

【大自在宮】 (佛學大辭典(丁福保))

(雜名)梵語，摩醯首羅宮。大自在天之宮殿也。在色界之頂。外道所祭祀之大自在天住於此。又第十地之菩薩將成佛時。於此處變現淨土。自十方諸佛施成佛之灌頂。

唯識論七曰：「諸異生求佛果者，定色界後引生無漏，後必生在淨居天上大自在宮得自在故。」

同述記七末曰：「大自在宮者，淨居上有實淨土，即自受用身初於彼起證，是第十地菩薩宮，舊言摩醯首羅，今應言莫醯伊濕伐羅，即大自在也。」

天台觀音義疏下曰：「大自在，即色界，頂摩醯首羅也。樓炭稱為阿迦尼吒，華嚴稱為色究竟，或有人以第六天，而諸經論多稱大自在是色界頂。釋論云：過淨居天有十住菩薩號大自在，大千界主。」

【尼師壇】 (佛學大辭典(丁福保))

(物名) Niṣīdana，又作尼師但那，顛史娜囊。譯言坐具。一曰隨坐衣。亦為臥具。長四廣三。坐臥時，敷地護身，又布於臥具上護臥具之具也。以為禮拜之具者，謬也。

寄歸傳二曰：「尼師但那坐臥具也。」

行事鈔下一曰：「四分為身為衣為臥具故制。」

慧琳音義一曰：「尼師壇，梵語略也。正梵音具足應云顛史娜囊，唐譯為敷具，今之坐具也。」

名義集謂佛初度五人，及迦葉兄弟。並製袈裟，坐具在袈裟下。後度諸眾，徒侶漸多。年少比丘，儀容端美，入城乞食，多為女愛。由是製衣角在左肩，後為風飄，聽以尼師壇鎮上。後外道達摩多問比丘，肩上片布，持將何用？答曰：擬將坐之。達摩多曰：此衣既為可貴，有大威靈，豈得以所坐之布而居其上？比丘白佛：由此佛製還以衣角居於左肩，坐具還在衣下。

【精舍】 (佛學大辭典(丁福保))

名「理體三寶」。 FROM: 【佛學常見辭彙(陳義孝)】

4 謂正像末之三時。佛滅後，正法行時為正法，正法後，似法行時為像法，像法之法漸滅時為末法。此三時之年限，經說不同。(正像末) FROM: 【佛學大辭典(丁福保)】

（術語）寺院之異名。為精行者所居，故曰精舍。非精妙之謂。此名自祇園精舍而來。學林新編曰：「晉孝武幼奉佛法，立靜捨於殿門，引沙門居之。因此俗謂佛寺曰靜捨，亦曰精舍。」按漢儒者教授生徒，其所居悉稱精舍。范書包咸傳：咸住東海，立精舍講授。以此觀之，精舍本為儒士設。晉時別居沙門，乃襲用其名焉耳。三國志注引江表傳曰：於吉來吳，立精舍。燒香讀道書。製作符水，以療病。晉武以前道士，亦嘗襲精舍名矣。釋迦譜八曰：「息心所棲故曰精舍。」慧苑音義上曰：「藝文類曰：精舍者，非以捨之精妙名為精舍，由其精練行者之所居，故謂之精舍也。」名義集七曰：「靈祐寺誥曰：非羸暴者所居故云精舍。」

【諸根】（佛學大辭典(丁福保))

（術語）信勤念定慧之五根，其他一切之善根也。無量壽經曰：「諸根智慧。」慧遠疏曰：「信勤念等，名為諸根。若通論之，一切善法，悉名諸根，如涅槃說。」又眼耳鼻舌身之五根也。無量壽經上曰：「諸根悅豫。」慧遠疏曰：「眼等五根，同現喜相。」