

補充資料

《摩訶般若波羅蜜經》序品第一

菩薩作是願：『使我行時離地四指、足不蹈地，我當共四天王天^{註1}，乃至阿迦尼吒天^{註2}，無量千萬億諸天眾，圍遶恭敬至菩提樹下。』當學般若波羅蜜。『我當於菩提樹下坐，四天王天乃至阿迦尼吒天，以天衣為座。』當學般若波羅蜜。

《摩訶般若波羅蜜經》奉鉢品第二

佛告舍利弗：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能作是功德，是時四天王皆大歡喜，意念言：『我等當以四鉢奉上菩薩，如前天王奉先佛鉢。』三十三天^{註3}，乃至他化自在天亦皆歡喜，意念言：『我等當給侍供養菩薩，減損阿修羅種，增益諸天眾。』三千大千國土四天王天乃至阿迦尼吒天皆大歡喜，意念言：『我等當請是菩薩轉於法輪。』

註1：須彌山腰住著四天王，各護一洲，因稱「護世四天王天」，其天即名四天王天，是六欲天的第一重（最下一層天）。

四天王：東為持國天，南為增長天，西為廣目天，北為多聞天。

註2：阿迦尼吒天，梵名 Akaniṣṭha，色界十八天之一。為色界天之最頂，故名色究竟。

註3：三十三天，又名「忉利天」，梵語 Trayastriṃśa，譯作三十三天。為欲界之第二天在須彌山頂上。

中央為帝釋天，四方各有八天。故合成三十三天也。

《雜阿含經》卷第十

如是我聞：一時，佛住阿毘陀處恒河側。

爾時，世尊告諸比丘：「譬如恒河大水暴起，隨流聚沫，明目士夫諦觀分別；諦觀分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固。所以者何？彼聚沫中無堅實故。如是諸所有色，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近。比丘！諦觀思惟分別，無所有、無牢、無實、無有堅固，如病、如癰^{註4}、如刺、如殺^{註5}，無常、苦、空、非我。所以者何？色無堅實故。」

註4：癰：讀音ㄩㄥ。【說文】腫也。【正字通】惡瘡也。

註5：殺：殺者。《大寶積經》卷第九十六：「應觀此身無量過患。... (略) ... 斷智慧命猶如殺者。」

「諸比丘！譬如大雨水泡，一起一滅，明目士夫諦觀思惟分別。諦觀思惟分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固。所以者何？以彼水泡無堅實故。如是，比丘！諸所有受，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近。比丘！諦觀思惟分別。諦觀思惟分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固，如病、如癰、如刺、如殺，無常、苦、空、非我。所以者何？以受無堅實故。」

「諸比丘！譬如春末夏初，無雲、無雨，日盛中時，野馬流動^{註6}，明目士夫諦觀思惟分別，諦觀思惟分別時，無所有，無牢、無實、無有堅固。所以者何？以彼野馬無堅實故。如是，比丘！諸所有想，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近。比丘！諦觀思惟分別。諦觀思惟分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固，如病、如癰、如刺、如殺，無常、苦、空、非我。所以者何？以想無堅實故。」

註6：「日盛中時，野馬流動」意為：在太陽日光強烈的中午，所看見的遠方野馬的景象，似有水流影像。此種現象稱為「陽焰」，亦作“陽燄”，或“陽焱”。指浮塵為日光所照時呈現的一種遠望似水如霧的自然景象。佛經中常用以比喻事物之虛幻不實者。《楞伽經》卷二上：“譬如群鹿為渴所逼，見春時燄而作水想，迷亂馳趣不知非水。”

《摩訶止觀》卷一下：“集既即空，不應如彼渴鹿馳逐陽燄。”

「諸比丘！譬如明目士夫求堅固材，執持利斧，入於山林，見大芭蕉樹，備^{註7}直長大，即伐其根，斬截其峯，葉葉次剝，都無堅實，諦觀思惟分別。諦觀思惟分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固。所以者何？以彼芭蕉無堅實故。如是，比丘！諸所有行，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近。比丘！諦觀思惟分別。諦觀思惟分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固，如病、如癱、如刺、如殺，無常、苦、空、非我。所以者何？以彼諸行無堅實故。」

註7: 備:《爾雅·釋詁》均也。《疏》調齊等也。

「諸比丘！譬如幻師、若幻師弟子，於四衢道^{註8}頭，幻作象兵、馬兵、車兵、步兵^{註9}，有智明目士夫諦觀思惟分別。諦觀思惟分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固。所以者何？以彼幻無堅實故。如是，比丘！諸所有識，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近。比丘！諦觀思惟分別，諦觀思惟分別時，無所有、無牢、無實、無有堅固，如病、如癱、如刺、如殺，無常、苦、空、非我。所以者何？以識無堅實故。」

註8: 【四衢道】（譬喻）譬苦集滅道四諦之理。以小乘之人依止於四諦之理也。法華經譬喻品曰：「諸子等安穩得出，皆於四衢道中露地而坐，無復障礙。」法華文句五曰：「衢道正譬四諦，四諦觀異名為四衢。」

（參考: 丁福保《佛學大辭典》）

註9: 【四兵】（名數）一象兵，二馬兵，三車兵，四步兵，是曰輪王之四兵。見長阿含經六。（丁福保《佛學大辭典》）

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

「觀色如聚沫，	受如水上泡，	想如春時燄，	諸行如芭蕉，
諸識法如幻，	日種姓 ^{註10} 尊說。	周匝諦思惟，	正念善觀察，
無實不堅固，	無有我我所。	於此苦陰身，	大智分別說，
離於三法者，	身為成棄物，	壽、暖及諸識，	離此餘身分，
永棄丘塚間，	如木無識想。	此身常如是，	幻偽誘愚夫。
如殺如毒刺，	無有堅固者。	比丘勤修習，	觀察此陰身，
晝夜常專精，	正智繫念住，	有為行長息，	永得清涼處。」

時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

註10: 【日種】（丁福保《佛學大辭典》）釋尊五姓之一。（參照: 瞿曇）。昔有二莖甘蔗炙於日，生男女二人，是為釋氏之先，故號日種（佛本行集經五）。智度論三曰：「昔有日種王，名師子頰，其王有四子：第一名淨飯，二名白飯，三名斛飯，四名甘露飯。」梵 Sūrya-vaṃśa。

名相解釋

【八迷】（丁福保《佛學大辭典》）

（術語）三論宗之正觀八不所對治，生、滅、斷、常、一、異、去、來，八種之迷見也。八宗綱要下曰：「遣八迷，故說此八不，此即今宗所顯理也。」

【網】（參考: 丁福保《佛學大辭典》）

「網」有「束縛」之義。佛教名相中，可以指「疑網」、「痴網」、「業網」、「愛網」、「煩惱網」、「愛網」、「塵網」、「魔網」、「無明網」、「苦網」、「法網」、「邪網」、「邪見網」等。

【八邪】(丁福保《佛學大辭典》)

(名數)反於八正道者。一邪見、二邪思惟、三邪語、四邪業、五邪命、六邪方便、七邪念、八邪定也。維摩經弟子品曰：「不捨八邪，入八解脫。」同淨影疏二本曰：「言八邪者，翻八正說八邪，邪見邪思邪語邪業乃至邪定。」普賢觀經曰：「八邪八難無不經歷。」

【八倒】(參考: 丁福保《佛學大辭典》)

(名數)凡夫二乘各有四倒，合為八倒。大疏鈔一曰：「倒有八種：外道謂世間為常、樂、我、淨為四顛倒。二乘計永寂為涅槃，即無常、樂、我、淨為四顛倒。若謂世間無常樂我淨，涅槃乃有常樂我淨，則名八行，皆非顛倒。」

【小乘涅槃與大乘涅槃】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語)大乘義章十八曰：「大小相對，則大乘得成法身、般若、解脫之三德涅槃。小乘不成，此有五義：

一有無分別，小乘之三德是有法，涅槃之體是無法。有無別體，故不相成。大乘之三德體是有法，大乘之涅槃亦是有法。有義相並，故得相成。

二常無常分別，小乘之三德體是無常，涅槃之體是常，常無常異，故不相成。大乘之三德，體性是常，大乘之涅槃亦是常。常義相順，故得相成。」(餘三義略)。

又就常樂我淨四德，分別大小，則大乘之涅槃，具有四德，小乘之涅槃，四義不定。據小說小。則小乘之涅槃，有常、樂、淨之三，唯無我之一。何則？涅槃為無為，不遷於四相，故說為常，

又可斷之惑體，永滅不起，故名為常。寂滅之體永安，故名為樂。離垢染故稱為淨。而於此涅槃中，身智俱滅，無自在之大用，故無可名為我。

(俱舍論說滅諦之行相，謂為滅、淨、妙、離，因而可知無我德)

據大說小，則某時全奪四德而悉為無。某時與以樂、淨之二，而不許我、常之二。全奪之者以彼尚有變易生死故也。許淨、樂之二者，就離分段生死上，有一分淨、樂之義故也。

法華玄論二曰：「大小之涅槃凡有三義：

一、本性寂滅非本性寂滅異。小乘之涅槃，滅生死而涅槃也。大乘之涅槃，生死本來涅槃也。故法華方便品言之，諸法從本來，常自寂滅相。

二、界內界外斷惑異。小乘之涅槃，唯斷界內_註分段生死而止，大乘之涅槃，並斷界外_註變易生死也。

(註: 界內、界外乃指三界內、三界外。依【陳義孝《佛學常見辭匯》: 二種生死】分段生死和變易生死。分段生死是凡夫們於三界內肉體上的生死；變易生死是菩薩們於三界外精神上心念生滅的生死。)

三、眾德具不異。小乘之涅槃，無身無智，故不具眾德。大乘之涅槃，具身、智，故具法身般若之德。」

法華玄贊二，謂真如具三德，以成涅槃，

一真如生圓覺，名為般若。真如之體為覺性故也。小乘之涅槃體非覺性，故不名般若。

二真如之體，以出所知障名為法身。彼為一切功德法所依故也。小乘之涅槃，非為功德法所依，故不名法身。

三真如之體，眾苦都盡，離分段、變易二死，故名解脫。小乘之涅槃，離分段生死，未脫變易生死，故非圓滿之解脫。

然就離分段之生死，謂為三乘同坐解脫之床。由此小乘亦得名涅槃，而非為大涅槃，以其不具足故也。要之離分段、變易二生死，有無邊之身智，具法、般、解之三德，常、樂、我、淨之四義者，大乘之涅槃也。

唯離分段之生死，滅無身智（身，大乘言之，有變易生死之身、智），三德之中，僅具解脫之一分，四義之中，唯具常、樂、淨之三者，小乘之涅槃也。

【塵垢】（丁福保《佛學大辭典》）

（術語）煩惱之通稱。

維摩經佛國品曰：「遠塵離垢，得法眼淨。」

註曰：「肇曰：塵垢，八十八結註也。」

不動經曰：「以智慧火燒諸障礙，亦以法水澍諸塵垢。」

無量壽經下曰：「猶如淨水，洗除塵勞諸垢染故。」

註：八十八結，又稱「八十八使」，為入聖位時所應斷之見煩惱（見惑），分布於三界中，共有八十八，故名。

詳細說明請參考「《佛教基本知識（正果法師著，佛陀教育基金會印行）》，第三章 聲聞行果·第二節 果」

【示教利喜】（參考：丁福保《佛學大辭典》）

《大智度論》卷五十四：

示者，為示人之好醜善不善，應行不應行也。如生死為醜，涅槃為好，分別三乘，分別六波羅蜜，如是等名示。

教者，言汝捨惡行善，是教也。

利者，謂未得善法之味故心則退沒，為說法引導而言，汝於因時勿求果，汝今雖勤苦，然報出時得大利益，導之以利，故名為利。

喜者，謂隨其所行讚嘆之，使其心喜，若樂布施者讚嘆布施，則喜，故名為喜。

諸佛菩薩以莊嚴此四事說法也。

法華經化城喻品曰：「示、教、利、喜，令發阿耨多羅三藐三菩提心。」

【夜叉】（丁福保《佛學大辭典》）

（異類）Yakṣa，又曰閼叉。新作藥叉，夜乞叉。譯言能噉鬼，捷疾鬼，勇健，輕捷，秘密等。玄應音義三曰：「閼叉，或云夜叉，皆訛也。正言藥叉，此譯云能噉鬼，謂食噉人也。又云傷者，謂能傷害人也。」

法華玄贊二曰：「夜叉，此云勇健。飛騰空中，攝地行類諸羅刹也。羅刹，云暴惡，亦云可畏。彼皆訛音，梵語正云藥叉羅刹婆。」

註維摩經一：「什曰：夜叉，秦言貴人，亦言輕捷。有三種：一在地，二在虛空，三天夜叉

也。」

淨名疏二曰：「夜叉者，皆是鬼道。夜叉，此云輕疾。」

慧苑音義下曰：「夜叉，此云祠祭鬼，謂俗間祠祭以求恩福者也。舊翻捷疾鬼也。」

梵語雜名曰：「夜叉，藥乞叉。」

大日經疏一曰：「西方謂夜叉為秘密，以其身口意速疾隱秘難可了知故。」

【生者】(明，一如《三藏法數》)

謂於五陰等法中，妄計我能生起眾事，及計我來人中受生，故名生者。

【無相】(明，楊卓《佛學次第統編》)

無相者，謂一切染淨之法，悉為因緣生。以因緣生，故無自性，如夢如幻，諸法唯是空，即空亦為空，是為一切諸法，皆空無相也。

【五蘊】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語) 梵語之塞犍陀 Skandha，舊譯為陰，又譯為眾，新譯為蘊。陰者積集之義。眾者眾多和聚之義，亦蘊之義也。是顯數多積集之有為法自性。作有為法之用，無純一之法，或同類，或異類，必多數之小分相集而作其用故，則概謂之陰，或蘊（陰者蔭覆之義，舊譯之一義也。(參照:陰)），大別之五法：

- 一、色蘊，總該五根五境等有形之物質。
- 二、受蘊，對境而承受事物之心之作用也。
- 三、想蘊，對境而想像事物之心之作用也。
- 四、行蘊，其他對境關於瞋貪等善惡一切之心之作用也。
- 五、識蘊，對境而了別識知事物之心之本體也。

以一有情徵之，則色蘊之一即身，他四蘊即心也。

心之中，受想行之三者心性上各為一種特別之作用，故名之為心所有法，即心王所有之法（略云心所）。

識之一者為心之自性，故名之為心王。

蓋五蘊為身心之二法，如色界、欲界有身之有情，從五蘊而成。

如無色界無身之有情，自四蘊（除色蘊）而成也。

毘婆尸佛經上曰：「五蘊幻身，四相_註遷變。」

增一阿含經二十七曰：「色如聚沫，受如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識為幻法。」

註:【四相】生、住、異、滅也。名四有為。(參照:有為)

【我】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語) 己身有一主宰而常住者。認定我者為外道，否定之者為教。

唯識論一曰：「我謂主宰。」

述記一本曰：「我如主宰者，如國之主有自在故，及如輔宰能割斷故。有自在力，及割斷力

義，同我故。或主是我體，宰我所。或主如我體，宰如我用。」

佛教指五蘊之和合者為假我，非有實之我體。

佛地論一曰：「我謂諸蘊世俗假者。」

智度論一曰：「佛弟子輩等，雖知無我隨俗法說我，非實我也。」

【我所】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語)我所有之略，自身為我，自身外之萬物謂為我所有。有我之情者，以為自身外之事物，皆我之所有也。

《註維摩詰經》卷五：「肇註曰：我為萬物主，萬物為我所。生註曰：有我之情，自外諸法，皆以為我之所有，是對我之法。」

註：【生、肇、融、叡】竺道生、僧肇、道融、僧叡也。是稱關中之四聖。皆鳩摩羅什之(四哲)門下也。

【結縛】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語)煩惱之異名。繫縛心身不使解脫出離之義。

維摩經佛國品曰：「稽首能斷眾結縛。」無量壽經下曰：「煩惱結縛，無有解已。」

【黑闇】(丁福保《佛學大辭典》)

(雜語)無智慧之光也。南山戒疏二上曰：「言黑闇心者，謂痴心也。」

止觀五上曰：「此黑闇人，豈可論道。」讚阿彌陀佛偈曰：「三塗黑闇蒙光啟。」

【帝釋】(丁福保《佛學大辭典》)

(天名)忉利天之主也，居須彌山之頂喜見城，統領他之三十二天(忉利天譯三十三天)，梵名釋迦提桓因陀羅 Śakra devānām indra，略云釋提桓因。新譯之梵名，釋迦提婆因達羅。

釋迦譯能，天帝之姓。提桓者天。因陀羅者帝，即能天帝也。今反轉梵語而謂為帝釋，胎藏界曼荼羅釋迦院之一眾也。

大日經一曰：「初方釋天王，安住妙高山，寶冠被瓔珞，持跋折羅印，及諸餘眷屬，慧者能分布。」同疏五曰：「於東方五頂之南當畫因陀羅釋天之主，坐須彌山，天眾圍繞。首戴寶冠，身被種種瓔珞，持跋折羅。及諸餘眷屬，謂舍指夫人，及六欲天等，是如圖中所示也。」

法華義疏二曰：「釋提桓因者，具足外國語應云釋迦提桓因陀羅，釋迦為能，提桓為天。因陀羅為主，以其在善法堂治化稱會天心，故為能天主。」法華玄贊二曰：「梵云釋迦提婆因達羅，釋迦，姓也，此翻為能。提婆，天也。因達羅，帝也。正云能天帝。釋提桓因，云天帝釋，俱訛倒也。此在妙高山頂而住，三十三天之帝主也。過去字憍尸迦，此云繭兒，名阿摩揭陀。此云此毒害，即摩揭陀國過去帝釋修因之處用為國名。」

【接足作禮】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語)以兩手接尊者之足而禮之也，仰兩手捧足如接。觀無量壽經曰：「韋提希見無量壽佛已。接足作禮。」

【問訊】(丁福保《佛學大辭典》)

(雜語)合掌而口問安否也。但敬揖以表問安否之心亦云問訊。
僧史略上曰：「如比丘相見，曲躬合掌，口曰不審_註者何？此三業歸仰也（曲躬合掌身也，發言不審口也，心若不生崇敬，豈能動身口乎），謂之問訊。其或卑問尊則：『不審少病少惱，起居輕利不？』。上慰下則：『不審無病惱，乞食易得，住處無惡伴，水陸無細蟲不？』後人省其辭，止曰不審也。」
釋氏要覽中曰：「善見論云：比丘到佛所問訊云：少病少惱安樂行否？僧祇律云：禮拜不得如啞羊，當相問訊。」

註: 不審: 不知也。

【五河】

印度之五大河。流入四海之中。

《中阿含經》卷第二：「周那！譬如從閻浮洲有五河流：一曰恒伽，二曰搖尤那，三曰舍勞浮，四曰阿夷羅婆提，五曰摩企，流入大海，於其中間水不可數，有爾所升斛，唯不可限，不可量、不可得大水之數。」

《佛說海八德經》：「普天之下，有五大河，流行注海，西流者名恒；南流者名邪云；東流者兩河：一名沙陸，一名阿夷越；北流名墨。五河流邁，俱入于海，皆去舊名，合為海。」

《雜阿含經卷》第三十六：「我先長夜如是惠施作福，長夜常得可愛、可念、可意福報，常受快樂，無有窮極。以斯福業及福果福報，悉皆入於大功德聚數。譬如五大河合為一流，所謂恒河、耶蒲那、薩羅由、伊羅跋提、摩醯。如是五河合為一流，無有人能量其河水百千萬億斗斛之數。彼大河水得為大水聚數，我亦如是，所作功德果、功德報不可稱量，悉得入於大功德聚數。」

【四海】(丁福保《佛學大辭典》)

(雜名)佛教謂圍繞須彌山四方之外海為四海。

【智慧劍】(丁福保《佛學大辭典》)

(譬喻)智慧能斷煩惱絕生死之絆，譬如利劍。
維摩經菩薩行品曰：「以智慧劍破煩惱賊。」
心地觀經八曰：「法寶猶如智慧利劍，割斷生死離繫縛故。」

【結使】(丁福保《佛學大辭典》)

（術語）結與使，皆煩惱之異名。擊縛心身，結成苦果，故云結。隨逐眾生又驅使眾生，故云使。結有九種，使有十使。

淨心誠觀發真鈔上本曰：「結使。成論云：猶如乳母常隨小兒。能繫縛生死，故名為結。常隨生死，故名為使。即九結十使。」

大乘義章五本曰：「隨逐繫縛，稱之為使。結集生死，目之為結。結縛眾生，亦名為結。」

【九結】（明，一如《三藏法數》）

〔出阿毗達磨集論〕

結即繫縛之義。謂一切眾生因此妄惑，造作諸業，而為眾苦繫縛，流轉三界，不能出離，故云結也。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

- 一、愛結，謂諸眾生為貪愛故，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名愛結。（廣行不善者，謂廣作殺盜婬妄等惡業也。）
- 二、恚結，謂諸眾生為瞋恚故，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名恚結。
- 三、慢結，謂諸眾生為慢、過慢、慢過慢、我慢、增上慢、下劣慢、邪慢故，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名慢結。
（慢者，同類相傲也。過慢者，相似法中，執己為勝也。慢過慢者，他本勝己，強調勝他也。我慢者，恃己凌他也。增上慢者，未得之法，自謂已得也。
下劣慢者，己本無能，反自矜誇也。邪慢者，執著邪見，凌慢他人也。）
- 四、無明結，謂諸眾生為無明所覆，於苦法、集法，不能解了，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名無明結。
（苦法者，三界生死眾苦之法也。集法者，積集三界有為之法，即惑業也。）
- 五、見結，謂諸眾生於身見、邊見、邪見，妄興執著，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名見結。
（身見者，謂於五陰身中，強作主宰，計著有我也。邊見者，謂於身見中，計斷計常，各執一邊也。邪見者，謂執有執無，及撥無因果也。）
- 六、取結，取即取著。謂諸眾生於見取、戒取，妄計執著，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名取結。
（見取者，即身見、邊見、邪見也；外道取著此等邪見，以為正見也。戒取者，謂外道妄計自身前世從牛狗中來，即便食草噉穢，取以進行，以為戒也。）
- 七、疑結，謂諸眾生於佛法僧寶，妄生疑惑，不修正行，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名疑結。
- 八、嫉結，謂諸眾生，耽著利養，見他榮富，起心嫉妒，廣行不善，由此遂招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名嫉結。
- 九、慳結，謂諸眾生耽著利養，於資生具，其心吝惜，不能捨施，廣行不善，由此能招未來生死之苦，流轉三界，不能出離，是名慳結。

【十使】（明，楊卓《佛學次第統編》）

十使者，即十煩惱也。謂貪、瞋、癡、慢、疑、身、邊、邪、取、戒之十也。台家分為五鈍使、五利使。

一、五鈍使 謂貪、瞋、癡、慢、疑也。

二、五利使 謂身、邊、邪、取、戒也。

鈍謂遲鈍，謂此五種妄惑，由推身見等五種利使而生，對利而言，故名為鈍。利即快利，謂此五種妄惑，動念即生，造次恆有也。

【無常】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語)梵語阿[何-可+爾]怛也 Anitya，世間一切之法，生滅遷流，剎那不住，謂之無常。無常有二：

一剎那無常，謂剎那剎那有生住異滅之變化也。

二相續無常，謂一期相續之上有生住異滅之四相也。

涅槃經一曰：「是身無常，念念不住，猶如電光暴水幻炎。」

智度論二十三曰：「一切有為法無常者。新新生滅故。屬因緣故。」

六祖壇經曰：「生死事大，無常迅速。」

無常經曰：「未曾有一事不被無常吞。」

[又]俗以為鬼名。陳裕詩曰：「一朝若也無常至，劍樹刀山不放伊。」

【空】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語)梵 Śūnyatā。因緣所生之法，究竟而無實體曰空。又謂理體之空寂。

維摩經弟子品曰：「諸法究竟無所有，是空義。」

同註「肇曰：小乘觀法緣起，內無真主為空義。雖能觀空，而於空未能都泯，故不究竟。大乘在有不有，在空不空，理無不極，所以究竟空義也。」

大乘義章二曰：「空者就理彰名，理寂名空。」

同二曰：「空者理之別目，絕眾相故名為空。」

萬善同歸集五曰：「教所明空，以不可得故，無實性故，是不斷滅之無。」

【無生】(丁福保《佛學大辭典》)

(術語)涅槃之真理，無生滅，故云無生。因而觀無生之理以破生滅之煩惱也。

圓覺經曰：「一切眾生於無生中。妄見生滅。是故說名轉輪生死。」

最勝王經一曰：「無生是實，生是虛妄，愚痴之人，漂溺生死，如來體實，無有虛妄，名為涅槃。」

仁王經中曰：「一切法性真實空，不來不去，無生無滅，同真際，等法性。」

梵網經上曰：「伏空假，會法性，登無生山。」

止觀大意曰：「眾教諸門，大各有四，乃至八萬四千不同，莫不並以無生為首。今且從初於無生門遍破諸惑。」

肇論新疏遊刃中曰：「清涼云：若聞無生者，便知一切諸法皆悉空寂無生無滅。但於嚴土利他不生喜樂，而趣於寂故，成聲聞乘也。若聞無生，便知從緣，故無生等，成緣覺乘。若聞無生，便知諸法本自不生。今則無滅，即生滅而無生滅，無生滅不礙於生滅。以此滅惡生善，利自利他，成菩薩乘。」

垂裕記二曰：「無生寂滅，一體異名。」

【六種震動】(明，一如《三藏法數》)

〔出華嚴經疏〕

六種震動者，動、起、涌三種，是形；震、吼、擊三種，是聲。

於形聲中，各舉一種，故言震動。六種中復各有三相，遂成十八種震動之相也。

〔一、動〕，動者，搖颺不安之謂。動有三相：一方獨動名動，四方俱動名遍動，八方齊動名普遍動。

〔二、起〕，起者，自下漸高之謂。起有三相：一方獨起名起，四方俱起名遍起，八方齊起名普遍起。

〔三、涌〕，涌者，忽然騰舉之謂。涌有三相：一方獨涌名涌，四方俱涌名遍涌，八方齊涌名普遍涌。

〔四、震〕，震者，隱隱出聲之謂。震有三相：一方獨震名震，四方俱震名遍震，八方齊震名普遍震。

〔五、吼〕，吼者，雄聲猛烈之謂。吼有三相：一方獨吼名吼，四方俱吼名遍吼，八方齊吼名普遍吼。

〔六、擊〕，擊者，砰磕發響之謂。擊有三相：一方獨擊名擊，四方俱擊名遍擊，八方齊擊名普遍擊。

(砰，披萌切。磕，克合切。水激石曰砰，石相築曰磕。)

【六種震動】(陳義孝《佛學常見辭匯》)

大地震動，有三種的六種，即：

一、為動之六時，即佛入胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入涅槃。

二、為動之六方，即東湧西沒、西湧東沒、南湧北沒、北湧南沒、邊湧中沒，中湧邊沒。

三、為動之六相，即動、湧、震、擊、吼、爆。

當地動時，吾人如小兒臥搖籃中，不覺籃動，惟覺舒服，故地動是表示祥瑞，而且此六種震動，只有天眼通的人才能知見，凡夫則毫不知情。

【魔王】(丁福保《佛學大辭典》)

(天名)天魔中之王也。即欲界第六天之他化自在天主。彼常率眷屬向人界為佛道之障礙，其名謂之波旬。但從大乘之法門言之，則深位之菩薩，以大方便力現為魔王，教化眾生也。

楞嚴經六曰：「若不斷婬，必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。」

維摩經不思議品曰：「維摩詰告大迦葉：仁者十方無量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便力教化眾生，現作眾生。」

【梵王】(丁福保《佛學大辭典》)

(天名)大梵天王之異稱也。又總稱色界之諸天。

法華經方便品曰：「諸梵王及諸天帝釋。」

毘奈耶雜事二十曰：「梵王捧傘，天帝持拂。」(參照:大梵天王)